

ОРДЕН «ЗА ЗАСЛУГИ
ПЕРЕД УММОЙ» 1 СТЕПЕНИ

ИСЛАМАН ЗІАЪНАРШІ

РЕСПУБЛИКАНСКАЯ РЕЛИГИОЗНО-ПРОСВЕТИТЕЛЬСКАЯ ГАЗЕТА «ЗОРИ ИСЛАМА»

ВЫХОДИТ С 6-ГО НОЯБРЯ 1990 ГОДА

ПЕРВАЯ РЕЛИГИОЗНО-ПРОСВЕТИТЕЛЬСКАЯ ГАЗЕТА В СССР

СОБЫТИЯ

В ГРОЗНОМ ОТКРЫЛАСЬ ВЫСТАВКА «КОРАН – ПРИТЯЖЕНИЕ ГАРМОНИИ»



«Коран – притяжение гармонии». Выставка под таким названием открылась в музее Чеченской Республики. На церемонии открытия присутствовали почётные гости.

«Мы помним времена, когда в республике было всего несколько хафизов. Сейчас больше тысячи молодых людей знают наизусть тексты Корана. В каждом населенном пункте есть медресе, огромное внимание уделяется духовному воспитанию подрастающего поколения. Это плоды благостного пути Главы Чеченской Республики Рамзана-Хаджи Кадырова. Поэтому в мусульманском мире его называют защитником мусульман и служителем Священного Корана», – сказал муфтий Чеченской Республики Салах-Хаджи Межиев.

На выставке были представ-

лены копии старинных рукописей Священного Писания. Посетители смогли увидеть переводы Коранов на разные языки народов мира, в том числе: японский, китайский, европейские, урду и другие.

Исполнительный директор Фонда поддержки развития культуры при Президенте Республики Татарстан Нурия Хашимова выразила благодарность в адрес руководства Чеченской Республики от имени Главы Татарстана Рустама Минниханова. По ее словам, совместный проект станет мостом между городами Грозный и Казань.

Делегация Республики Татарстан преподнесла в дар министру культуры Чеченской Республики Айшат Кадыровой миниатюрный подарочный Коран – ювелирное издание в переплете из серебра и кожи.

БЛАГОТВОРИТЕЛЬНЫЙ ВЕЧЕР ДЛЯ ДЕТЕЙ С ОНКОЛОГИЕЙ ПРОВЕЛИ В СТОЛИЦЕ ЧЕЧЕНСКОЙ РЕСПУБЛИКИ

В Грозном прошёл благотворительный вечер, посвященный Международному дню детей, больных раком.

На мероприятии во Дворце торжеств имени Дагуна Омаева присутствовали министр ЧР по национальной политике, внешним связям, печати и информации Ахмед Дудаев, директор Департамента по взаимодействию с религиозными и общественными организациями Администрации Главы и Правительства ЧР Аслан Абдулаев, а также более 170 детей, больных онкологией, их родители.

По словам А. Дудаева, больные онкологией дети являются примером огромной силы воли.

«Нам всем стоит брать пример с этих детей, которые борются со сложной болезнью, проявляя невероятную стойкость духа. Хочу поблагодарить Главу Чеченской Рес-



спублики Рамзана Кадырова за созданные в республике необходимые условия для лечения и реабилитации. Сегодня в регионе на самом высоком уровне оказывается помощь людям, которые столкнулись с этой болезнью», – сказал А. Дудаев.

Он выразил благодарность президенту Регионального общественного фонда имени Героя России Ахмата-Хаджи Кадырова Аймани Кадыровой за проводимую масштабную благотворитель-

ную работу. А. Дудаев также поблагодарил руководителя благотворительного фонда «Даймохк» Хамзата Закриева и всех волонтеров организации за оказание помощи нуждающимся.

В ходе мероприятия перед собравшимися выступили с яркой концертной программой артисты Чеченской государственной филармонии имени Аднана Шахбулатова.

По завершении концерта всем детям в зале были вручены подарки.

КОЛИЧЕСТВО ЗАПЛАНИРОВАННЫХ МЕРОПРИЯТИЙ, ПРИУРОЧЕННЫХ К 100-ЛЕТИЮ ЧЕЧЕНСКОЙ ГОСУДАРСТВЕННОСТИ, ПРЕВЫСИЛО 660

Об этом сообщил заместитель руководителя Администрации Главы и Правительства Чеченской Республики Салман Гадуев. По его словам, количество запланированных мероприятий уже превысило 660, и этот список будет дополняться.

Республика будет тематически оформлена к праздни-

ку. Помимо торжественных встреч и собраний официальных лиц, в рамках празднования 100-летия Чеченской государственности в регионе будут организовываться различные фестивали, флешмобы, выставки, конкурсы, религиозные обряды и многое другое.

Напомним, Чеченская автономная область была об-

разована 30 ноября 1922 года из Чеченского национального округа Горской АССР. Центром области стал город Грозный. В 1934 году Чеченская и Ингушская автономии были объединены в Чечено-Ингушскую автономную область, которая в 1936 году была преобразована в Чечено-Ингушскую АССР.

ЗИЯРТЫ РЕСПУБЛИКИ

ЗИЯРТ ЭЛЬБУЗДУКА-МУЛЛЫ В СЕЛЕ БРАТСКОЕ

Эльбюздук-мулла (1850 – 1924гг.) родился приблизительно в 1850-ом году в селении Брагуны Гудермесского района. Оттуда его отец Тимарка со своей семьей переехал в с. Братское. Религиозные познания Эльбюздук приобрел у Докку-шейха из Толстой-Юрта. Мюрид Докку-шейха Эльбюздук получил от своего учителя и право передать свои знания другим после его смерти. Также он получил от него право создать свое вирдовое братство. Будучи человеком глубоко верующим, он стремился доносить слово Аллаха с помощью наставления, без применения силы. Следуя завещанию своего устаза, он обучал религиозным канонам и содержал более двадцати обучающихся муталимов за свой счет в течение сорока лет. У шейха было много приверженцев не только среди односельчан и жителей Надтеречья, но и среди ингушей. Эльбюздук-мулла скончался в 1924г., похоронен на сельском кладбище в с. Братское, и здесь же стоит его зиярт.



ЗИЯРТ АБДУС-САЛАМА-МУЛЛЫ В СЕЛЕ АЛХАН-ЮРТ

Абдус-Салам-мулла (родился в 60-е годы XIX века, дата кончины неизвестна) родился в с. Алхан-Юрт. Предки его родом из горного селения Курчали. Рассказывают, что Абдус-Салам был безмерно верующим человеком с чистой, светлой душой, щедрым сердцем и зрячим умом. Ему были присущи глубокая любовь к Всевышнему, понимание людей, сочувствие, сострадание им. Язык истины, на котором он говорил, затрагивал душу человека. Односельчане уважали Абдус-Салама-моллу (в народе он имел и другое прозвище – Бали), но были и те, кто считал его глупцом или попавшим под власть джиннов. На самом же деле он был рабом Аллаха. В молодом возрасте он становится мюридом шейха Гаси-Хаджи, позже от него он получает право проповедования тариката. Впоследствии он стал ученым-богословом. Свои религиозные знания Бали передал своему сыну Саадулле. Прямые потомки шейха сегодня проживают в с. Алхан-Юрт Урус-Мартановского района. Абдус-Салам-мулла находился в ссылке с великим шейхом Кунта-Хаджи. Спустя много лет он вернулся на родину, в родное село, где жил до конца своей честной и малотребовательной жизни. Он никогда не принимал от других чужого, объясняя свой отказ тем, что за каждую пылинку придется отвечать перед Господом. Похоронен Абдус-Салам в с. Алхан-Юрт. Над могилой его воздвигнут зиярат.



КУЛЬТУРНОЕ НАСПЕДИЕ РЕСПУБЛИКИ

СИМВОЛ КУЛЬТУРЫ ЧЕЧЕНСКОГО НАРОДА

Наивысшего расцвета архитектура чеченцев достигла в специальных оборонительных сооружениях – боевых башнях.

Уникальным явлением в мировой культуре является древняя чеченская горная архитектура. Это жилые и боевые башни, культовые сооружения и некрополи. Именно в этих местах проходили самые короткие пути сообщения между кочевым миром Восточной Европы и земледельческими древними цивилизациями. Благодаря этому Кавказ является местом пересечения влияния культур самых разных великих народов. До нашего времени в горной Чечне в различном виде сохранилось более 200 боевых башен, и это несмотря на то, что чеченские башни подвергались регулярно уничтожению с самого начала Кавказской войны XIX века.

Уважаемые читатели, в этой статье я более подробно расскажу вам про чеченские башни. Начну свой рассказ с боевой башни в Хайбахе, восстановленной по поручению Главы Чеченской Республики. Хайбахская боевая башня символизирует возрождение этих красивейших горных мест, которые пустовали 75 лет. В районе также планируют про-

вести работы по реконструкции на объектах культурного наследия. На территории сожженного в 1944 году села Хайбах появится мемориальный комплекс в память о его погибших жителях.

Итак, боевая башня в селении Хайбах Галанчожского района была построена в XVIII веке. В ауле жили фамилии, относящиеся к чеченскому тейпу нашой. До 1944 года этот населенный пункт был административным центром Хайбахского сельского поселения, входившего в состав Галанчожского района. Перед депортацией в 1944 году в ауле проживало около сорока семей. После депортации Хайбах отошёл к Грузии и был возвращен Чечне лишь в 1957 году, когда была восстановлена ЧИАССР, однако по возвращении жителям было запрещено селиться в горах. В настоящее время постоянного населения в ауле нет.

Селение это содержит значительный комплекс башенных руин, которые занимают большую площадь. В центре его, близ родника, возвышается прекрасно сохранившаяся башня, зарисовка которой украшает труд В.Ф. Миллера, посетившего эти места в 1886 году. Данная башня в плане

прямоугольная (5,10х4, 80 м) и ориентирована углами по сторонам света. Общая высота её вместе со шпильобразным камнем на кровле около 19,5 м. Кверху башня суживается до 3,25х3,15 м. Сложена она без фундамента. В основании её лежат крупные каменные блоки.

Северо-восточная стена (фасад) имеет дверной проём (0,95х0,60 м, сейчас он заложен), который находится на высоте 3,75 м. Близ земли имеется узкая, горизонтально расположенная смотровая щель. Над дверным проёмом, слева, устроена вторая смотровая щель, а над ней в стену вделан камень с петроглифом: изображение, напоминающее тележку с дышлом, а рядом с ней круг с завихрениями. Выше можно увидеть ещё три продольных отверстия (смотровые щели или бойницы), а в правом углу башни – крупный камень (75х60 см) с изображением свастического знака.

На высоте 9 м устроен оконный проём (сейчас разрушен), на уровне 13,05 м от земли из стены выступает боевой балочник – машикуль, который поддерживают три консоли треугольной формы. Высота его с опорами 1 м, ширина 0,90 м, выступает из стены

на 0,70 – 0,80 м. В передней стене машикуля сделаны два прямоугольных «глазка», к нему ведёт дверной проём с ложнострельчатой аркой.

Юго-восточная стена имеет три оконных проёма, расположенных по одной вертикали на разной высоте (4, 8 и 11,20 м от уровня земли). Все они перекрыты арочными монолитами (размеры проёмов вверх от нижнего: 0,40х0,25; 0,25х0,20 и 0,25х0,20 м). Над окнами возвышается машикуль описанного типа.

Северо-западная стена имеет такой же машикуль и под ним – четыре щелевидные бойницы. Рядом с ними в стену вделан петроглиф с зигзагами. Юго-западная, задняя, стена в нижней части проломлена. В ней устроен дверной проём. Он развалился, его примерные размеры 1,20х0,90 м.

Башня завершается пирамидально-ступенчатым покрытием, вершину которого венчает белый камень в виде закруглённого столбика (цогол). Высота его около 0,35 м, диаметр 0,20-0,25 м. Чешуйки ступенек (их 16) сделаны из чёрного шифера, а перемычки между ними, как и вся башня, – из желтоватого песчанистого известняка.

Башня эта, по сведениям

Н.К. Зейдлица, бывшего здесь в 70-х годах XIX в., подвергалась неоднократным разрушениям. В начале 2000-х гг. башня была сильно повреждена в результате попадания ракеты.

Своеобразие культуры вайнахов, языка и фольклора, архитектуры, как и сама природа этих земель, издавна привлекали внимание российских ученых. Уже в 1770-1771 годах страну вайнахов посетил видный ученый Антон Иоганн Гюльенштедт, в 1773 году – Пётр Симон Паллас, в 1807-1808 годах – Генрих Юлий Клапрот (он оставил ценнейшие описания местного быта, особенностей национальных построек). Эти ученые заложили фундамент в изучении этнографии народов северо-восточной части Кавказа.

Наибольший интерес к данной местности пришёлся на XIX век. Прежде всего, историк А.П. Берзе, написавший книгу «Чечня и чеченцы» (1859 г.), упоминает все виденные им башенные постройки по рекам Шаро-Аргун и Чанты-Аргун. Первое воспроизведение рисунков башен, расположенных у селения Шатой, можно найти в статье А.П. Ипполитова, помещенной в первом выпуске «Сборника сведений о кавказских горцах»

КУЛЬТУРНОЕ НАСПЕДИЕ РЕСПУБЛИКИ

СИМВОЛ КУЛЬТУРЫ ЧЕЧЕНСКОГО НАРОДА

←01 (1868 г.). Огромный интерес к памятникам горского зодчества проявил русский археолог Всеволод Федорович Миллер. В июне 1886 года он обследовал многие районы Чечни и Ингушетии, итогом чего стала солидная книга с описанием средневековых построек. По его стопам появилось множество статей и небольших очерков, в которых содержались сведения о местных памятниках старины (работы археологов – П.С. Уваров, В.И. Долбежева, Н.К. Зейдлица, Г.А. Вертепова и др.).

После 1917 года на Кавказе обострилась политическая жизнь. Это вызвало у местных народов особый интерес к своему прошлому, тем более что многие из них практически не имели письменности. В 1925-1932 годах большие исследования в Ингушетии вели ученые Л.П. Семенов, Н.Ф. Яковлев и И.П. Щелыкин. И.П. Щелыкин, будучи художником, делал по ходу работ зарисовки средневековых построек. В 1929 году книгу о чеченцах издал австрийский ученый Бруно Плечке, в ней большое внимание уделено памятникам зодчества и петроглифам – средневековым рисункам, выбитым на строительных камнях. К этому же времени можно отнести и большие историко-краеведческие очерки известного чеченского писателя Халида Ошаева.

С 1935 года в Чечне и Ингушетии начала работать Северокавказская археологическая экспедиция. Ею руководил видный ученый Е.И. Крупнов. На основе собранных материалов он написал книгу «Средневековая Ингушетия».

В годы Великой Отечественной войны чеченцы и ингуши были репрессированы и на дол-

гие годы (1944-1957) высланы с родных земель. К моменту их возвращения на родину, в 1957 году, в Северокавказской экспедиции был создан специальный Горный (Аргунский) отряд, одной из задач которого являлось изучение памятников горской архитектуры. За десятилетие удалось обмерить и описать многие постройки в разных районах республики. К 70-м годам в исследование зодчества вайнахов включились этнографы и местные специалисты.

В конце XX – нач. XXI вв. на территории современной Чеченской Республики произошли ожесточенные бои между войсками России и непризнанной Чеченской Республикой Ичкерия (первая и вторая чеченские войны), также нанёсшие большой ущерб памятникам, располагавшимся в зоне конфликта.

В 2013 году памятники, расположенные на территории Чеченской Республики, были включены в Единый государственный реестр объектов культурного наследия (памятников истории и культуры) народов Российской Федерации согласно постановлению Правительства Чеченской Республики №231 от 03.09.2013.

На данный момент известно два вида башенных построек – жилые (гала) и боевые (бюув). Довольно редко, но встречаются башни, сочетающие в себе особенности обоих видов. Наиболее древними считаются жилые башни. Судя по циклопическим остаткам, такие башенные постройки могли появиться задолго до нашествия кочевников в XIII-XIV веках. Наиболее древние известные археологам руины жилых башен можно отнести к XI-XII векам (в селениях

Щеча-ахк, Орсой и других). Первые боевые башни стали строить уже к XV веку. Боевые башни являются вершиной зодчества вайнахов. Башни строились отдельными семьями, фамилиями или родами. Строительство башни должно было продолжаться не более года. Строительные секреты передавались от отца к сыну. Предания сохранили имена некоторых зодчих: Деци Льянов, Дуго Ахриев, Хабзи Дуров, Беркинхоевы (мастера из аула Берки), Беки из Харачоя, Таратой Тарханов из Никароя и другие.

Боевая башня представляет собой квадратное в плане сооружение (классическая форма: 5 x 5 м), воздвигнутое из обработанного камня на известковом или песчано-известковом растворе, с сужением кверху и высотой до 20-25 м. Сужение башни достигалось не только утончением стен, но и их наклоном внутрь, что требовало большого мастерства от каменщиков. Боевая башня, как и жилая, обычно возводилась на скальном грунте. Башни выполнялись без фундамента – устанавливались на прочную скальную основу; вниз укладывали самые крупные камни. Большие и хорошо обработанные камни ставились по краям стен. Это были самые ответственные участки работы. И бутовый камень, и речной булыжник тщательно пригонялись друг к другу, зазоры заполнялись тонкими пластинами породы. Во время работы каменщики не пользовались наружными строительными лесами, а когда дело доходило до создания пирамидальной кровли, мастер работал снаружи, подерживаемый веревками. Крупные камни, иногда весом до не-



скольких тонн, подвозили к месту строительства с помощью быков на специальных санях. Для обработки камня использовали различные инструменты: берг – вид кирки, варзап – молот, джау – молоток, даам – зубило. Известь для раствора готовили здесь же. В тех местах, где известь была дорогим материалом, в раствор добавляли песок или глину. Известью замазывали также швы между камнями, для того чтобы дождем не вымывался раствор. Угловые (замковые) камни не только являлись элементом, связующим стены башни, но на них опирались и балки перекрытий. Башни «вою» строились четырех – пятиэтажными (редко – шестиэтажными). Перекрытия основного, второго, этажа выполняли в виде ложного свода стрельчатого очертания из камней с гуртами. Такие перекрытия создавались из

клинчатых камней, уложенных concentрическими кругами, а уже у самого верха их укрепляли выпуклые перекрещивающиеся ребра – гурты. На остальных этажах перекрытия выполнялись деревянными, в виде балок, концами лежащих на угловых замковых камнях, вдоль противоположных стен, по ним устраивали сплошной настил из кругляка, клали хворост и делали земляной пол. Особое внимание уделялось обработке и отделке арочных камней дверных и оконных проемов. На них очень часто наносили петроглифы.

Назначение различных ярусов башни трактуется исследователями по-разному. Одни считают, что первый этаж предназначался для содержания скота или хранения припасов, другие – для содержания пленников; третьи – что он обычно заполнялся камнями и грунтом, для того чтобы

усилить нижнюю часть башни в случае применения стенобитных орудий. Практически все этажи боевой башни были приспособлены для наблюдения и ведения боя. В помещении 2-го этажа был очаг, в стенах имелись ниши. К деревянным брусам, заделанным поперёк помещения в уровне низа свода, прикрепляли крючья для подвешивания вяленого мяса; на эти балки укладывали настил, образовывавший антресоль для хранения провианта; к балке подвешивалась цепь с котлом для варки пищи. В полу помещения второго этажа устроены замаскированные люки для доступа в первый; часть пространства первого этажа отделена стенкой, образуя заком для зерна. В углах помещений через каждые 60-80 см по высоте выступают уложенные диагонально плиты (замковые камни), которые, вероятно, служили опорами для подмостей при ведении кладки, а также для укладки на них перекрытий.

Боевые башни имеют один входной проем, реже два, которые сразу же ведут на второй этаж, что делалось в целях обороны – балку с зарубками (лестницу) можно было поднять в любой момент. С наружной стороны перед входом устраивали балкончик в виде легкого настила на двух деревянных консольных балочках. Вход закрывался массивными ставнями и запирался брусом, который вдвигался в толщу стены. В перекрытиях предусмотрены люки для сообщения между этажами, которое осуществлялось по приставным деревянным лестницам в виде зазубренных бревен.

Боевые постройки вайнахов хорошо приспособлены для обороны. Они снабжены мас-

сой бойниц – узких щелей, а у самого верха – машикулями, нависающие на все четыре стороны. Машикули были в основном однотипными, представляя собой выложенные из каменных плит балкончики, которые крепились на двух, трех или более консолях, не имели дна (пол был разборным, из деревянных досок); в его стенках имеются небольшие отверстия для наблюдения. С них осажденные могли защищать входы в свою башню: можно было не только стрелять, но также сбрасывать камни и лить кипяток. Со стороны машикулей в стенах башни были большие стрельчатые проемы. Бойницы с внутренней стороны расширялись, что делало их удобными для стрельбы.

Обычно боевая башня завершается пирамидально-ступенчатым покрытием, выполненным ложным (консольным напуском камней, подтёсанных со стороны помещения). Издали оно кажется чешуйчатым из-за того, что в «ступеньки» кровли вмонтированы выступающие пластины черного сланца. Вершину этой пирамиды украшает выпуклый пристроенный камень.

Боевые башни – символ культуры чеченского народа. На данный момент руководство региона принимает интенсивные меры по возрождению культурных объектов республики. В частности, в Галанчожском районе проводятся восстановительные работы: ремонт дороги, реставрация жилых и сторожевых башен. Создаются все условия для того, чтобы вдохнуть снова жизнь в родные горы.

Аля Болтукаева

НАШИ СВЯТЫЕ

ГАЗИ-ХАДЖИ ЗАНДАКСКИЙ – ИСТИННЫЙ ВОИТЕЛЬ ЗА ВЕРУ

Начало в № 3.2022 г.

СЕМЬЯ ГАЗИ-ХАДЖИ

Гази-Хаджи со своей женой Заза (Жансари) вырастил и воспитал семерых детей: Жовзан, Пирмахьма, Абдат, Абу-Муслим, Тоита (Тэи), Мута-Алим, Написат. Заза умерла в 1860 году после рождения дочери Написат и, согласно ее завещанию, была похоронена в селе Исай-Юрт. Кладбище, где она похоронена, находилось на склоне горы, из-за чего там часто происходили оползни, но после погребения жены святого звая, они будто бы прекратились.

По информации жителя с. Симсара Абдулы Минкаилова (1957 г.р.), полученной от своего отца Минкаилова Магомед-Насира (1927 г.р.) – потомка Гази-Хаджи, после смерти жены шейх некоторое время жил один. В тот период он ездил по всему Кавказу, проповедуя накшбандийский тарикат. Возвращаясь из очередной поездки, он остановился со своими мюридами в селе Курчалы, где его окружили местные жители, желавшие пообщаться с ним. В это время подошла девушка и попросила односельчан подпустить ее поближе к шейху, чтобы рассказать ему сон, увиденный накануне. Как только она начала говорить, звая остановил её и сказал, что он в курсе ее сновидения и знает, что она дочь Абдул-Рахима – потомка Берса-шейха. «Все это от Аллаха и наш долг – выполнить его волю», – сказал он.

Так Абдул-Рахим породнился с великим шейхом Гази-Хаджи, выдав свою дочь Жовзан за него замуж.

Судьба потомков Гази-Хаджи неразрывно связана с судьбой чеченского народа. Они выполнили завет своего отца – не покинули родину.

Старший сын Пир-Магомед два раза совершил хадж: первый раз – при жизни отца, второй раз – по-

сле его смерти. Он многократно подвергался наказаниям со стороны царских властей, его арестовывали и ссылали на различные сроки, но он всегда возвращался в родные места, где в 1890/1891 г. умер и был похоронен в ауле Симсар.

Его младший сын Мута-Алим долгое время жил в ссылке в Аксае, где получил мусульманское образование у Абу-шейха Аксайского, ученика Гази-Хаджи. Мута-Алим скончался в 1912 г. и похоронен на старинном зандакском кладбище рядом с могилой своего деда Арзу. У него было 4 сына: Нурмагома-Хаджи, Гази-магома, Гайрмагома, Жуоба. Их потомки проживают в Чеченской Республике и Хасав-Юртовском районе Республики Дагестан.

Младшая дочь Гази-Хаджи – Теа (Тоа), которая была еще младенцем во времена переселения отца в Мекку, не успев выйти замуж, вышла на газават – стала бок о бок со своими братьями во время Чеченского восстания 1877 г. под руководством ее двоюродного брата имама Алибека-Хаджи Алдамова. Она погибла в сражении в окрестностях Симсара в начале октября 1877 г. и там же похоронена. Её могилу («Теи каш») знает любой житель Симсара от мала до велика. Она стала чеченской Жанной д'Арк, национальной героиней, и подвиг которой потомки знают и помнят.

Жуоба (Джабраил) – внук Гази-Хаджи, наставник равнинной духовной школы вирда Гази-Хаджи. Получил мусульманское образование у видных алимов Дагестана и Чечни, владел несколькими языками, хранил библиотеку Гази-Хаджи. По преданию, он был автором религиозных трактатов и на рубеже 1920 – 1930-х гг. являлся имамом села Бамат-Юрт (с. Виноградное Грозненского района).

В 1937 г. заключен под стражу вместе с 300 мусульманскими

деятелями Чечни и Ингушетии, которые практически все были расстреляны, либо погибли в лагерях.

ГАЗИ-ХАДЖИ, ДВАЖДЫ СЛОМАВШИЙ ХРЕБЕТ САТАНЕ

В одном из хадисов Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) сказано, что наиболее почитаем у Аллаха тот, кто прощает обидчику, находящемуся в его власти.

Из полевого материала, собранного Мохданом Тагаевым (1953 г.р.), жителем г. Урус-Мартана, ныне проживающем в г. Грозный, стало известно, что в один из светлых осенних дней в жизнь Гази-Хаджи пришло большое горе: он потерял среднего сына Абу-Муслима. Накануне Гази-Хаджи послал мюридов к односельчанину Осундуре с просьбой дать согласие выдать его дочь Наурашей замуж за своего сына Абу-Муслима. Согласие было получено, но незадолго до свадьбы на вечеринке сельской молодежи односельчанин по имени Айпи неудачными шутками пытался оказать Наурашей знаки внимания. Этим именем его называли не только в селе, но и во всей округе (так называют в народе обычно человека дефектного, имеющего недостатки в умственном развитии – авт.), а его настоящее имя и не помнил никто. И там, где он появлялся, люди раньше времени прекращали веселье или, как правило, все заканчивалось ссорой.

Абу-Муслим сделал замечание Айпи по поводу неуместных реплик в адрес девушки. Слово за слово – произошла ссора. Окружающие пытались успокоить Айпи, но все было тщетно. В итоге был убит Абу-Муслим, который скоро должен был сыграть свадьбу с Наурашей.

После похорон преследователи поймали убийцу. «Какой смертью умереть ему?» – спросили они у

несчастного отца. Гази-Хаджи сказал: «Не спешите убивать, я хочу его спросить, почему он убил моего сына?». Убийца упорно молчал. «Для меня очень важно узнать причину убийства моего сына», – настаивал Гази-Хаджи.

И убийца рассказал: «Не знаю, я исполнил приказание внутреннего голоса, который манипулировал мной». Люди застыли от удивления и негодования. Ими овладело желание быстрее расправиться с убийцей.

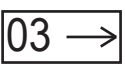
После недолгого раздумья Гази-Хаджи поднял руку, сдерживая готовый выплеснуться наружу праведный народный гнев, сказал: «Люди, что такое лишиться своего ребенка, знает тот, кто это испытал. Но от того, что мы убьем этого заблудшего, мой сын не воскреснет. Я знаю, шариат позволяет мне мстить за сына, я так же знаю, что сказал по этому поводу Всевышний: «Я с теми, кто терпелив». Коран говорит: «Того, кто во имя Аллаха отказывается от праведной мести, ждет в вечной жизни благодать от Него».

Я прощаю этому несчастному кровь своего сына, живи в доме, что стоит напротив моего, там должен был жить Абу-Муслим. И пусть знают все: не только людям, но и сатане, вселившись в душу этого бедного человека, не под силу сбить меня с праведного пути».

Толпа вздрогнула. У многих на глазах появились слезы. Послышались вскрики, некоторые ввали в иступление.

– О великий звая! (О великий Святой) – послышалось вокруг. – Пусть Аллах вознаградит тебя своей благосклонностью за твой благородный поступок.

Гази-Хаджи сделал паузу, вслушиваясь в говор толпы, и только когда установилась тишина, сказал, что у Наурашей, которая осталась без жениха, будет



ДУХОВНЫЕ АВТОРИТЕТЫ

ДИНАСТИЯ АЛИМОВ СЕЛА НОВЫЕ АТАГИ

В книге «посемейные списки жителей грозненского округа» 2012-го года выпуска, значится с. Новые Атаги. Под порядковым номером 165 записан Бачаров Берсан (Берса), отец Берсы – Бачар был знатным человеком своего времени, был одним из основателей нашего села Новые Атаги. Как – первые основатели были тайпа: Гендаргной и Беной. Бачар был женат на дочери предводителя Чечни Бейбулата Таймиева, звали ее Дусра, вторая дочь Бейбулата тоже жила в нашем селе. Их чурты нашли в заброшенных могильниках села. Со временем стал кадием села. Как раз, в бытность Берсы кадием села Новые Атаги подверглось обстрелу царским генералом Грековым в 1822 году. Село было разрушено до основания. Стал вопрос что делать? Как кадий села, Берс с двумя-тремя соседями (предположительно Муслимовы) собрался в путь за разрешением для восстановления села. В этом вопросе бытуют две версии: 1) Они поехали к царю в Петербург. 2) В Тифлис к наместнику царя.

Факт в том, что действительно село разрешили восстановить, причем выделили землеустроителя для планировки. И теперь следы землеустроителя видны, так как улицы разбиты по квадратам, особенно те улицы, которые существуют с тех пор.

Обо всем этом, в свое время, рассказывала наша бабушка – старожил 1869 года рождения, то есть на год старше В.И. Ленина. К слову, ее супруг, а мой дед Магомед, сын Берса служил в русской армии. После демобилизации, возвращаясь домой на родину, он увидел мальчика-беспризорника в Варшаве. В те времена Польша входила в состав Российской Империи. Мальчик согласился поехать с дедом на Кавказ и с тех пор потомки Абдурахмана (такое имя дали мальчику) обосновались в селе Шали, а его потомки по всей Чечне, мы его считаем (так и звали) дедаша – дядя. Женили его на чеченке из села

Шали. Берс обучал молодежь Исламу, немало знатных алимов вышли в его школе (хуьжар). Он часто выступал с проповедями на сходах граждан. Много последователей было у Берса и среди своих сыновей. Особой прилежностью проявляли себя Берси Хьалим и Берси Махьмуд, которые стали имамами Новых Атагов и Улус-Керта, соответственно, но это было после ухода Берсы в мир вечный.

В те времена восходила звезда Элах-Муллы (Дебиров Алихан) из села Чантхи-Юрт. Стал вопрос – пригласить его в Атаги имамом. Здесь так же бытует две версии:

1) Берса с помощниками поехал за ним в село Чантхи-Юрт и привез передав ему свои полномочия.

2) Поехали за ним другие и привезли в село.

Факт в том, что побеседовав с молодым Элах-Муллой, Берс понял его чудесные знания и уступил ему свое место. В настоящее время, (как мы знаем) его зиярт находится в селе Чантхи-Юрт, а на месте его жительства сооружено джума мечеть. Элах-Мулла провел в нашем селе 13 лет, и когда настало время его возвращения на родину, зваяйб вернул должность кадия села Берсе. Потомки Берсы – так и называются до сих пор – Берси некий. Как отмечалось выше по стопам отца – Берсы, пошли двое его сыновей, это Берси Хьалим и Берси Махьмуд, за религию Ислам отдавшие свои жизни. Они были репрессированы только за то, что проповедовали Ислам. По доносу, в один день обоих арестовали и больше их никто не видел. Стали ли известны секреты, наши старики нам не передали – об этом ничего не известно. Автор этих строк вел переписку с председателем парламента ЧР Дукувахой Абдурахмановым.

Действительно, Дукуваха (Дала геч дойла цунна) довел мое предположение до Рамзана Ахматовича, что было пышно обложено в мечети, при сходе сельчан с жертвоприношением (12 быков).

Сайтуди Берсанов

НАШИ СВЯТЫЕ

ГАЗИ-ХАДЖИ ЗАНДАКСКИЙ – ИСТИННЫЙ ВОИТЕЛЬ ЗА ВЕРУ

←02 Не было предела чувству глубокой благодарности людей к праведнику. Они плакали навзрыд и умиротворенные разошлись по домам. А убийца поселился в доме напротив, как пожелал праведник.

С тех пор Гази-Хаджи стали называть в народе «Гази-Хаджи Зандакский, дважды сломавший хребет сатане».

Таким образом, Гази-Хаджи, простив убийцу родного сына, бросил вызов сложившемуся веками обычаю кровной мести. Силой своего неимоверного терпения жажде удовлетворения справедливой мести в этой жизни, он предпочел довольство Аллаха в вечной жизни. Он простил убийцу вовсе не потому, что посчитал его поступок оправданным – приговор над ним оставил за Всевышним.

Односельчане ненавидели Айпи, никто не общался с ним. Жил он как отшельник и почти не выходил из дома. Однажды Гази-Хаджи вызвал его к себе

и предложил ему каждый день молиться вместе. Айпи не возразил праведнику и через некоторое время он стал богобоязненным человеком. Люди все больше удивлялись терпению Гази-Хаджи. Слава о его мудрости и благочестии стала известна далеко за пределами Чечни, в том числе и на земле обетованной – в Мекке!

Через некоторое время Айпи попросил у Гази-Хаджи разрешения уехать из села и при этом поклялся, что в дальнейшем будет творить только богоугодные дела. Гази-Хаджи не стал препятствовать, и тот уехал в неизвестном направлении. После этого его больше никто никогда не видел.

Однажды после пятничной молитвы к Гази-Хаджи подошел Осундур со своим сыном Эрсеми. Желавшие породниться с ним, они были очень огорчены случившемся. Но так как все от Аллаха, смирились с судьбой.

Разговор этот слышали

ближайшие сподвижники Гази-Хаджи. Вечером того же дня они попросили у своего устаза разрешения женить его младшего сына на дочери Осундура. С согласия Гази-Хаджи группа мюридов опять пришла в дом Осундура с просьбой выдать дочь за младшего сына Гази-Хаджи – Мута-Алима.

По воле Аллаха, Наурошей стала его женой и родила ему четверых сыновей: Нур-Магомеда, Гази-Махма, Гайр-Махма и Джабраила (Джоба), впоследствии ставшего известным эвлая.

ГАЗИ-ХАДЖИ – ИСТИННЫЙ ВОИТЕЛЬ ЗА ВЕРУ

Гази-Хаджи Зандакский стал истинным воителем за веру, готовым жертвовать своим здоровьем, благополучием, а если потребуется – и жизнью. Будучи не просто духовным проповедником, но и известным идеологом имамата (мусульманское го-

сударство Чечни и Дагестана в 1830 – 1859 гг.), он никогда не прятался за «мантию шейха», и когда шла освободительная борьба – до конца оставался верным обету газавата.

По народным преданиям известно, что на определенном этапе освободительного движения горцев Гази-Хаджи выполнял функции исламского инспектора, контролировавшего выполнение норм шариата различными должностными лицами имамата.

В 1840-е гг. Гази-Хаджи выступил в качестве исламского миссионера на Северо-Западном Кавказе среди адыгов, а затем выполнял роль духовного наставника в Малой Чечне. Наиб этой области Саадула Гехинский отмечал: «Мы при помощи Божьей идем по истинному пути, указанному нам пророком, и следуем добрым советам шейха Гази».

После завершения военных действий на Северо-

Восточном Кавказе и пленения Шамиля в августе 1859 г., Гази-Хаджи продолжал свою проповедническую деятельность. Когда усиление репрессивных мер царского командования стало причиной антиколонияльного восстания в Горной Чечне (1860 – 1861 гг.), он развернул активную деятельность среди представителей духовенства, призывая их на газават. По этой причине власти Терской области приняли решение о ссылке Гази-Хаджи без права возвращаться не только в Зандак, но и в Ичкерню. По ходатайству царского генерала Орцу Чермоева, который был к нему весьма благосклонен, местом ссылки было выбрано с. Старый-Юрт (Толстой-Юрт).

Так в 1861 г. Гази-Хаджи со своей семьей был вынужден переселиться в Притеречье. Но даже после разлуки с родными горами, его не покидала уверенность на пути Аллаха. Он воспринимал это

как божье испытание и не свернул с избранного пути поборника Ислама – вопреки всем трудностям и преследованиям он продолжает наставлять чеченцев и кумыков на единственно верный путь – путь Всевышнего.

Проведя некоторое время в ссылке, в 1863 г. Гази-Хаджи принимает решение выполнить свое давнее желание – совершить паломничество в святую Мекку. Отправляясь в дальнюю дорогу, он не взял с собой трех отборных лошадей и необходимый скарб для путешествия, предложенные ему Орцу Чермоевым. Гази-Хаджи попросил раздать это добро нуждающимся – настолько он был непритворлив в жизни, довольствуясь самым малым.

В Мекке его гостеприимным кунаком стал шейх Муса. Будучи имамом одной из мечетей, Гази-Хаджи занимался проповедью накшбандийского тариката. Однако недолго было суждено жить Гази-Хаджи после этого – в

1867 г., в возрасте 65 лет, он скончался. Шейх Муса похоронил своего друга в Мекке, на священной земле Аль-хьярама, недалеко от самой главной святыни исламского мира – Масджид-аль-Харам.

Гази-Хаджи вошел в историю чеченского народа не просто участником Кавказской войны со всеми ее тяготами и лишениями, жестокостью и высочайшей духовностью. Он был духовным наставником нескольких поколений, оставался примером несгибаемого духа и высокой нравственности, глубокой веры и терпимости.

Память о шейхе Гази-Хаджи жива не только среди чеченского народа, но и других народов Северного Кавказа.

Этому легендарному и великому участнику посвящены три святыни в разных селах нашей республики – Симсара и Зандак Ножай-Юртовского района и Гехи-Чу Урус-Мартановского района.

Мовла Осмаев

ЭКОНОМИКА ИСЛАМА

ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИКА - КАК ЧАСТЬ ОБЩЕСТВЕННОГО УСТРОЙСТВА, ЗАКОНЫ КОТОРОГО БЫЛИ ОПРЕДЕЛЕНЫ БОЖЕСТВЕННЫМ ЗАМЫСЛОМ И ПЕРЕДАНЫ ЧЕЛОВЕЧЕСТВУ ЧЕРЕЗ ЦЕПОЧКУ ПРОРОКОВ. БЫТИЕ И ИМУЩЕСТВО ОТ АЛЛАХА. МАТЕРИАЛЬНЫЕ И ДУХОВНЫЕ БЛАГА И ИХ СОПРОВОЖДЕНИЕ ДРУГ ДРУГА

в соответствии с исламским законом). Все перечисленные факторы распределяются на каждого мусульманина в зависимости от его дарований и способностей;

- все средства производства должны использоваться в интересах всей общины;

- национализация некоторых средств производства законна с точки зрения общественных интересов.

Исламская доктрина экономического роста нацелена на расширение производства и производственных мощностей при рациональном использовании экономического потенциала и имеющихся природных ресурсов. Если природные ресурсы, к примеру, земля, остаются невосстановленными и необработанными, то они изымаются из владения их собственника и государство передает их тому, кто сможет наиболее рационально и продуктивно использовать их. В то же время Ислам запрещает хима, то есть незаконный захват необработанного участка земли. Природные ресурсы распределяются на конкурсной основе в соответствии с критерием достаточности производственных мощностей и квалифицированной рабочей силы. Временному собственнику необходимо заботиться об экологической обстановке вокруг разрабатываемого объекта, своевременно принимать меры для восстановления изношенных или загрязненных ресурсов - земли, воды, лесов, степей и т.д.

Исламское «Распределение» Согласно исламской экономической концепции, любые действия рассматриваются с точки зрения общественного блага, где личная выгода является второстепенной.

- распределение созданного блага осуществляется по принципу справедливости и зависимости от вклада каждого члена общества в производство общественного блага;

- Ислам поощряет желание человека работать и приобретать мирские блага для обеспечения самого себя и своей семьи, а также узаконивает стремление к достижению материального благополучия;

- справедливая форма распределения дохода с акцентом на особый налог и благотворительность, т.е бедняки имеют право на определенную часть состояния богатых, установленных в форме закята;

- установление справедливой

и своевременной оплаты труда и т.д.

ИСЛАМСКИЙ «ОБМЕН»

Существуют два вида обмена:

- 1.Натуральный обмен, т.е. бартерные сделки, обмен одного товара на другой. Нравный и несправедливый обмен категорически запрещен шариатом. Законы шариата о торговле допускают обмен товарами только при соблюдении следующих условий:

- объем, количество, вес или мера должны быть известны;

- передавать товар при обмене нужно непосредственно в руки покупателя (например, если обменена лошадь, и она сбежала, сделка считается недействительной);

- товар, который предложен в обмен на другой, должен отличаться от последнего (бесмысленно менять одинаковые товары);

- товар, оставленный в качестве залога, не для замены другим товаром, без разрешения владельца продавать запрещается;

- товар разрешается передавать и для покрытия долгов или для расчета при оплате различных услуг (например, квартирант может передать владельцу дома в качестве квартирной платы ковер).

2. Денежный обмен, т.е. обмен с участием денег или торговля

Шариат не рассматривает деньги как товар, который имеет цену. Деньги - это средства обмена, всеобщий универсальный эквивалент.

От тех, кто занимается торговлей делами, шариат требует:

- знать правила торговли;
- не выделять мусульман среди покупателей;

- не проявлять суровости в отношении цен на товары;

- идти навстречу человеку, с которым заключена торговая сделка в случае, если тот передумает и обратится с просьбой аннулировать эту сделку.

Основные черты исламской экономической модели

Как известно, экономика - это стратегия и тактика хозяйственной деятельности, охватывающие все звенья товарного производства, распределения, товародвижения и потребления материальных благ.

Отметим семь следующих характерных черт исламской экономики.

1. Деньги не ссужаются под процент. Нагляден один пример: когда Банк Японии выдавал ссуды банкам при нулевой ставке процента (иногда повышая ее лишь до 0,5%), этот опыт принято было расценивать как отрицательный, но только до тех пор, пока и американская финансовая система не пошла по тому же пути.

2. Стабильность. Исламская финансовая система имеет дело не с отвлеченными финансовыми потоками, а с инвестициями в реальное производство. Это убергает ее от финансовых кризисов и дефолтов. В мировой же финансовой системе в целом лишь 20-я часть денежной массы подкреплена реальными активами, 95% всех денежных трансакций не относится к коммерческим сделкам, они являются чисто спекулятивными. Что мы можем видеть в сегодняшнем мировом рынке, где из-за этого разразился финансовый кризис.

3. Равномерное кредитование всех отраслей экономики с акцентом на те отрасли, которые производят товары первой необходимости и базисные услуги.

4. Предпочтение долгосрочному финансированию при принятии инвестиционных решений, особенно при участии в уставном капитале других предприятий.

5. Содействие малому бизнесу как важнейшему элементу экономики исламских стран, позволяющему гармонично развиваться всей экономике.

6. Социальная ответственность и благотворительность как обязательные условия деятельности исламских финансовых институтов. Исламская экономика может рассматриваться лишь как одна из этически ориентированных социальных систем.

7. Жизнеспособность. Исламское финансирование имеет внутреннюю способность к воспроизводству благодаря взвешенной инвестиционной политике, активному финансированию производства, привлеченности банковских услуг.

Материальные ресурсы верующего не должны использоваться для причинения другим людям вреда. А там, где между людьми существует имущественное неравенство, создается почва для эксплуатации человека человеком, что недопустимо с точки зрения Ислама. Поэтому распоряжение накопленным богатством должно ограничиваться инте-

ресами других лиц. Например, в отношении некоторых видов природных ресурсов известный ханбалитский правовед ибн Кудам писал, что тот, кто первый нашел в бесхозной земле минерал, имеет первостепенное право в удовлетворении за его счет своих потребностей. Но он не должен забывать о других, - им также нужно предоставить возможность использовать природные ресурсы для своих нужд, поскольку все люди имеют право на богатства, дарованные Аллахом. Необходимо по возможности найти применение всему, что предоставил людям Всевышний. Пренебрежение же дарами Аллаха означает неблагодарность к Его дозволениям.

Кроме того, в целях ограничения богатства и установления справедливого порядка распределения общественного продукта Исламом предусмотрены обязательные сборы и налоги (закят, хумс), а также те, выплата которых оставлена на усмотрение владельца собственности (инфак).

Осуждается и бессмысленная трата денег. Лицо, транжирящее деньги, может быть признано сафиком, т.е. не осознающим в полной мере, что делает. Имущество этого человека может быть передано под опеку общества или его представителей. Подопечный же будет пользоваться своим состоянием только в том объеме, в котором это необходимо для удовлетворения его первейших жизненных нужд: «Не отдавайте неразумным людям вашего имущества, которое Аллах сделал средством вашего существования. Кормите и одевайте их из него и говорите им слово доброе».

Другое дело, если человек помогает людям (в том числе, материально), не ожидая от них вознаграждения, а лишь с целью угодить Аллаху. Такая деятельность только увеличит доходы благотеля, и на всех законных сделках этого лица будет присутствовать милость и благословение Аллаха (концепция «барака»). Но если он отклонится от прямого пути в способах приобретения, владения и распоряжения своим богатством, то Всевышний лишит его «барака».

Концепция «барака» - это своего рода материальный и одновременно духовный побудитель для верующего совершать правильные поступки (в том числе и в экономической сфере). Стремление получить «барака» применимо не только к индивиду, но и ко всей умме. Коран призывает верующих соревноваться в совершении добрых дел: «...все они спешат вершить добрые дела и

опережают в этом других...». Правоведы усматривают здесь дозволение Аллахом экономической конкуренции (разумеется, честной).

Деньги должны постоянно находиться в обороте. Владелец избыточных средств следует обратить внимание на нужды общества, чтобы умело и с пользой для уммы употребить свой капитал.

В Исламе не допускается обмен неодинаковыми по номинальной стоимости суммами денег (как это имеет место при кредитной операции), использование ресурсов, если требуется их объединение, происходит через долевое участие их обладателей в прибылях и убытках делового предприятия.

Прибыль участников напрямую и полностью зависит от конечного результата планируемой операции, правильности проведенной оценки ожидаемого дохода, перспектив конъюнктуры в данном сегменте рынка, управленческих и предпринимательских способностей партнеров по бизнесу. Все это в полной мере относится и к деятельности исламских страховых компаний.

Главное техническое отличие исламских финансов от господствующей в мире модели может быть сведено к отказу от ссудного процента. Это позволяет мусульманским экономистам вместо такого инструмента, как «цена денег», подверженного воздействию огромного числа субъективных факторов, ввести более приемлемую категорию «эффективности капитала». Ресурсы, ориентируясь на норму доходности непосредственно, перетекают в те сектора экономики, потенциал которых наиболее положительно оценивается рынком.

Финансирование за счет собственных средств или мобилизация средств через прямое участие в капитале - основа исламской экономической системы. В последнее время все чаще высказывается мнение, что именно за финансированием за счет собственных средств будущее корпоративных финансов - в противоположность чудному исламу долговому финансированию (через традиционный банковский кредит). Поэтому мусульманская экономическая теория, еще в VII в. сформулировавшая данный постулат, бесспорно, заслуживает тщательного изучения, особенно на фоне усиления в последнее время влияния этических ограничителей человеческой деятельности на процессы глобализации мировой экономики.

Начало в № 3, 2022 г.

Нельзя не признать того факта, что Ислам, будучи религией действия, не столько старается констатировать болезни общества, сколько исцелять их, имея перед собой ясную картину того, «как должно быть». Задача любого мусульманина - не только признавать те или иные исламские ценности, но и бороться за преобразование общества в духе Ислама. При этом предлагаемые «лекарства» могут и не быть действенными.

Вместе с тем, на наш взгляд, не совсем верно будет придавать исламской экономической науке, находящейся еще на стадии становления, исключительно нормативный характер. Он был преодолен в трудах современных мусульманских экономистов, начиная с конца 1990-х годов. Исламская экономическая наука в наши дни не менее позитивна, чем марксистская политэкономика. Нельзя не согласиться с М. А. Зарка, что исламская экономика состоит из двух частей: одна изучает саму экономическую систему Ислама, а другая изучает поведение мусульман в этой системе.

Кроме того, мусульманскими учеными разработан целый ряд механизмов, которые используются в работе современных исламских финансовых институтов: банков, страховых компаний, фондов и т. д. Данные финансовые институты функционируют в разных частях мусульманского мира, являясь элементами исламской экономической модели. Проблема в том, что развитие исламской экономики на практике опережает теоретическое осмысление многих актуальных экономических проблем. Безусловно, в исламской экономике все экономические категории (богатство, деньги, капитал, производство) рассматриваются человеком сквозь призму исламских этических ценностей. Но, несмотря на свою экзотичность для потребительской капиталистической экономики, некоторые из выдвигаемых мусульманскими учеными этических положений весьма своевременны. Как известно, любая экономическая наука имеет смысл лишь в условиях ограниченности ресурсов. В связи с этим, заслуживает внимания суждение Абу 'Али Султана о том, что центральной проблемой экономики должен стать не вопрос распределения ресурсов, а вопрос ограничения человеческих потребностей.

ИСЛАМСКОЕ «ПРОИЗВОДСТВО»

Ислам призывает всячески развивать промышленность.

ЭКОНОМИКА ИСЛАМА

←03 Работа в концепции Ислама - нераздельная часть религии. Тот, кто честно зарабатывает себе на жизнь, достоин наивысшей похвалы. Результаты своего труда человек почувствует не только в этой, но и в будущей жизни, и ничто из его деяний не укроется от Аллаха. «...В тот день люди выйдут толпами, чтобы узреть свои деяния. Тот, кто сделал добро весом в мельчайшую частицу, увидит его. И тот, кто сделал зло весом в мельчайшую частицу, увидит его».

Работа - это право и обязанность одновременно. Ислам предоставляет человеку право выбирать тот вид деятельности, который ему по душе. Индивид, однако, должен учитывать потребности общины в той или иной специальности. Так, совершенно бесполезной окажется профессия ювелира в голодном и нищем обществе, нуждающемся в производителе продуктов питания.

Любая непродуктивная работа запрещена шариатом. Более того, считается, что бесполезный труд приводит к неверию. Не поощряется не только сознательное, но и вынужденное безделье. Поэтому для общества лучше не давать подачки бедным в виде пособий и дотаций, а предоставить им возможность заработать самим средства к существованию с учетом их пожеланий.

При выборе работы недопустима дискриминация. Все люди имеют равное право на

труд. Однако работодатель должен принимать во внимание личные качества тех, кто ищет работу (таланты, опыт, склонности, навыки). Главный критерий хорошего работника - продуктивность его труда и полезность выполняемой им работы для общества.

Другой богоугодный источник дохода - получение материальных ценностей вследствие заключения признаваемых шариатом сделок (дар, наследство, купля-продажа и т.д.). Таким путем происходит законный переход права собственности от одного лица к другому.

Краеугольный камень исламской экономики - свобода заключения договора, поскольку почти все сделки основаны на договорно-правовой базе. Даже правитель государства должен заключать с мусульманской уммой (или «бай' а») (Примечательно, что слово, означающее договор купли-продажи в арабском языке, - «бай'» - отличается от «бай' а» только родом: «бай'» - мужского рода, а «бай' а» (договор правительства и уммой) - женского.), где оговорены права и обязанности главы государства и верующих по отношению друг к другу.

Честность - первейшее условие для участников экономических отношений. В современном мире, особенно в масштабах мировой экономики,

ориентация на честность партнера должна подкрепляться объективной информацией. Данное обстоятельство представляет существенную проблему для исламских финансовых учреждений, вынужденных часто тратить много времени и денег на получение необходимых сведений о потенциальном партнере. Все вышесказанное относится и к исламским страховым компаниям, которым для правильной оценки возможных рисков приходится добывать информацию не только о проектах, куда будут вложены полученные страховые взносы, но и о самих страхователях.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

К сожалению, до сих пор не придуманы действенные механизмы избежания контактов с сомнительными партнерами. Поэтому исламские финансовые учреждения предпочитают иметь дело с известными своей надежностью фигурами в бизнесе или теми субъектами рынка, которые заручились рекомендациями и поручительством от заслуживающих доверия юридических или физических лиц. Очевидно, что в масштабах мировой экономики такой подход чреват большими издержками.

По мнению ряда мусульманских исследователей, в Исламской «смешанной» экономике преодолены многие недостатки, присущие социалистической и капиталистической системам, а

также созданным на их основе экономическим моделям. Существует и более сдержанная позиция. Так, марокканский экономист бин Барка считает, что нельзя сравнивать Ислам с социализмом и капитализмом, поскольку исламское вероучение возникло намного раньше в совершенно иных социально-экономических условиях. Ислам признает частную, государственную и кооперативную собственность. Основной производительной деятельностью считается труд, а не капитал.

В связи с этим во многих работах исламских ученых неприемлемой признается идея поставить в исключительную зависимость от накопления капитала процесс экономического роста, т.е. подвергается сомнению один из ключевых моментов западной экономической теории. При этом исследователи иногда забывают, что сама исламская экономическая модель, находящаяся в настоящее время в процессе разработки, большей частью ориентирована на регулирование процесса распределения, не производства, что значительно сужает сферу ее возможностей.

Основой производительной деятельности считается труд, а не капитал. А что касается последнего, то тут во главу угла ставится не просто его наличие, а эффективное использование во благо себе, своей семье и окружающим.

В общем, Ислам содержит черты рыночной экономики:

прибыль допускается; право на собственность находится под защитой, если ею управляют правильно; индивидууму разрешается рисковать и инвестировать. Коран поощряет верующего на поиски успеха в материальном мире и предписывает рассматривать экономический успех, как дар Аллаха.

Вместе с тем, имеются существенные различия между исламской концепцией экономики и рынком. В то время как в рыночной идеологии не выражены в ясной форме моральные суждения. Социальные и моральные аспекты являются важнейшими элементами исламской концепции экономики.

Из отношений между материальными и духовными благами следует, что Ислам, например, не допускает экономического прироста за счет социальных и моральных прав бедных слоев. Ислам устанавливает нижний предел жизненного уровня граждан, и до тех пор, пока он не будет достигнут, подрядчикам не разрешается действовать свободно, а от государства ожидают, что оно вмешается для перераспределения средств от богатых бедным.

Таким образом, моральные аспекты представляют собой существенный элемент отличия между рыночной и исламской концепциями экономики.

Следование этим правилам позволяет создать не просто экономически сильное государство, но и нравственно обогатить его.

ХАТТАРШ А, ШАРИАТЕХЪ ЖОЪПАШ А

Стаг велча, кечам бинчул тIаьхьа, и дIаволла сихо йан йеза олуш ду вайн шариIатехъ а, Iадатехъ а.

Вайн Пайхамар (IалайхIис-солату вас-салам) веллачул тIаьхьа кхаа дийне ваьлла олу, дIа ца вуллуш. И муха нисделла, йан хIун бахьана долуш хилла. Цунах лацй дийцахьа.

И бакъ ду. ДIа ца вуллуш, кхаа дийне вайн Пайхамар ваккхар, и велла стаг кхаа дийне ваккха веза боху маьIна дац. Иза динан да а, Дала дуьненчу дин кхайкхош вайити-на Пайхамар (IалайхIис-солату вас-салам) хилла ву. Цунна тIаьхьабаьзначийн жамалатан тоба йоккха хилла. Цуо йоккханиг бусалба пачхьалкх а хIоттийна, шен Iедал а, низам а долуш. Иштта хIобгтинчу хьолаца и даваьлча, адам хьере хилла. Адам ишттачу хьолехъ а долуш, цунна метта кхин билгал а вина, кхин имам хIотталц, иза дIа ца воьल्लीна аьлла, акъвалашна йуккъехъ дош ду. Абубакар-Сиддикъ цуьнан метта халиф хIоттийначул тIаьхьа давоьल्लीна иза. И иштта дIа ца вуллуш латтинера аьлла ца Iаш, Элчано (IалайхIис-солату вас-салам) шен дашихъ, сихо йойла стаг дIаволларца, аьлла. Дакъо лаятте сатосу. Верасаша ирсе сатосу. Иза Къематге даллалц лелар долуш хьал ду.

Дакъа, чуьра са дIадаьллачул тIаьхьа, дахкадаларе доьрзуш ду. Лоьрийн Илманца, са дIадаьлла ши сахьт даьллачул тIаьхьа, докъанна тIедарчий хIитта дуьйлало. ТIаккха дакъа ирчачу куйце доьрзу, шайн верасашна гойтучу хьолехъ а доцуш. Цу хьоле дирзина дакъа гергарчарна дагахъ ца диссийта, дийна волуш хиллачу суьртехъ и дагахъ латтийта, стаг дIаволларна сихо йан йеза. Иштта оцу веллачун доьзалцн, верасаш докъахъ хьерчаш, и дахкадала доладеллачу заманчохъ, цу докъахъ йовлуш йолчу цамгарша царна зен дарна кхерам бу. Цундела оцу хIуманехъ вай лардархьама, Элчано (IалайхIис-солату вас-салам) суннат дина велла стаг дIаволларан сихо йар.

Дий бер дара шен, царах кхохъ делла. ХIинца ша хьакь-икьят деш хилца, массарна тIера бежан а ден мегар дуй? Цунах лацй алахьа боху.



Дела реза хуьлда и хаттар диначунна, шен доьзалшна там локхуш йоллу иза, Дела резавар локхуш йоллу иза. Мегар ду дера-кх, шина шарера хьаладаьлла долу бежана ворхI берана. Цхьана метта урс хьакьхна, урс хьокхуш волчунна пурба а дела, оцу шен делла долчу кхаанна а, бухадисина долчу цхьанна а тIера аьлла, вуkho ша кьобал хили а аьлла, берийн цIерш тIехъ йолу кехат кара а лаяцна, хьалха-тIаьхьа беллачеран, йа дийна болчеран башхо ца йеш, хаза оцу берийн цIераш а йаьхна, нийат дина, цхьа бежана цуо дийча, массарна а тIера долу хьакьикьят. Дерриге а дIадекъа аьлла а дац, хьакьикьят цо дийча, ах шена даа мегар ду, кхоалгIа дакъа а шена даа мегар ду, диссинарг дIадала мегар ду.

Нагахъ санна и ворхI дакъа делахъ, и ворхI дакъа кьесто гIуллакх дац цуьнан, гIурба дуьйш санна. Иза цхьатерра мегаш ду цуьнан, цхьа а новкарлоу яи.

Чуваху цIа доцуш, гIийла стаг ву со. Иза а, оьшург нис-ийан а дагахъ вовшахтхуш ахча ду сан. ХIинца и ахча закят лучу бараме кхачна, цу тIера закят дала дезий?



Даьхни гулдеш волу стаг, хIинца хIара суна тоьа аьлла соцуш вац. ХIинца хIара дича, йа важа дича, закят лур ду бохуш Iашшихъ, Iожалло стаг лаяцна дIавагахъ, цуьнах жоп дала деза. И хууш волчу Дала барамаш билгалбаьхна, хIокху бараме шайн даьхни кхачча, оцу тIера шарахъ хIоккхул закят лур ду аш аьлла. Закят лучу бараме кхачнчу ахчанна тIера закят дала деза ший-ах процент. Цхьацна баьханаш а локхуш, цунах ида мегар дац. Дала товфикъ лойла и лардарехъ!

Хаттаришна жоьпаш делла
КЪКФО-и Илимнехан кхеташонан куйгалхочо
Кадиров Хож-Ахьмад-Хьаьжас

НАШИ СВЯТЫЕ

ЭВЛЯИ ИЗ НАДТЕРЕЧЬЯ

ИХ БЫЛО ШЕСТЕРО ИЗ ОДНОГО СЕЛА

Выходцами из села Знаменское Надтеречного района являются шесть эвляев: Хесамак-мулла, Жамс-Хаджи, Хабр-мулла, Дюхка-Хаджи, Джантемир-Хаджи, Магомед-мулла (Момма). С ними дружил и общался Усман-Хаджи из Надтеречного. Он совершил хадж с Жамс-Хаджи (Жонс-Хаджи). Чтобы ещё больше укрепить свои отношения, Усман-Хаджи сватает для своего племянника Вазархана племянницу Жамс-Хаджи Элу.

Они договорились, что того, кто из них раньше умрет, похоронит второй. Жамс-Хаджи скончался раньше. Однако по какой-то причине Усман-Хаджи опоздал на похороны своего друга. Тогда Джантемир-Хаджи велел перенести тело Жамс-Хаджи на кладбище. Когда Усман-Хаджи подоспел, он сказал Джантемир-Хаджи: «Ты же знал о нашей договоренности. Зачем ты перенес тело, не дождавись меня?». На что тот ответил: «Ты же сам говорил, если на кладбище всё готово, тело надо срочно переносить туда и похоронить». Тогда Усман-Хаджи сказал: «Именно так ты и меня должен похоронить». Джантемир-Хаджи выполнил и эту волю Усман-Хаджи.

Как-то Усман-Хаджи сказал Джантемир-Хаджи: «Ты должен взять на себя мои обязанности и статус». На что тот ответил: «Я не смогу взять на себя такую ответственность». После этого Усман-Хаджи подарил ему четки, бешмет и папаху.

Джантемир-Хаджи был сыном Салеха Сельмурзаева из Знаменского. У него было четыре сына: Магомед, Ахмед, Магомед-Зайдин и Хемди.

В медресе Усмана-Хаджи в Надтеречном, по словам старожилков, обучалось 63 муталима. Среди них были: Хуса-мулла, Тата-мулла, Товсултан-мулла, Наурбий-мулла, Ахмед Базакаев, Арби, Осма Лосаев, Хамби Докаев, Иду-мулла Исламгиреев, Жанарали из Мекень-Юрта, Темирсултан из Чанти-Юрта, Шахаб-мулла из Надтеречного, Хабр-мулла из Знаменского, Ахмад-мулла из Кень-Юрта, Эльбуздук-мулла из Братского, Байсурка Эльжуркаев из Надтеречного, Хаки-мулла и Эльмурза из Урус-Мартана, Ахма Тушиев из Гехи, Ибрагим-Хаджи и его брат Жунид из Гойты, Ибрагим-Хаджи из Кулары, Исхак-мулла из Ачалуки, Ильяс из Назрани и многие другие.

Среди этих муталимов особенно глубокими знаниями выделялся Хуса-мулла из Надтеречного.

Когда после учебы все начали расходиться, Усман-мулла посмотрел вслед Ахме Тушиеву и сказал: «Вот идет безбожник, глубоко знающий арабский язык и Ислам». Эти слова оказались пророческими. После установления советской власти Ахма Тушиев вступил в партию большевиков.

Жунид из села Гойты был очень статным и приятным человеком. Он был влюблен в дочь Усмана-Хаджи Совдат. Она тоже была очень красивой девушкой. Намечалось сватовство. В Старых Атагах была замужем сестра Усмана-Хаджи Залихан. Она и ее сын

воспротивились, и сватовство не состоялось.

У Усмана-Хаджи не было сыновей, только шесть дочерей. Родители муталима Исхака Темирсултанова из Чанти-Юрта подарили Усману-Хаджи своего сына. Это был очень спокойный и тихий мальчик, вспоминали старики. Ахмед Базакаев из Надтеречного и Жанарали из Мекень-Юрта были зятями Усмана-Хаджи. Только Ахмеду из Кень-Юрта позволяли он брить свою голову. Осма Лосаев после успешного окончания медресе уехал в Россию, женился на русской и исчез.

Хабр-мулла из Надтеречного, Эльбуздук-мулла из Братского, Хаки и Эльмурза из Урус-Мартана, Ибрагим-Хаджи из Гойты, Ахматук-Хаджи из Шаами-Юрта, Исхак-мулла из Ачалуки стали эвляями. После кончины Усмана-Хаджи Исхак-мулла из Ачалуки остается преподавателем в этом же медресе. Ильяс из Назрани стал кадием Ингушетии. Говорят, что он был очень приятным и умным человеком.

Своего младшего брата Кану, будущего шейха, Усман-Хаджи отдал на обучение в медресе Абу из Аксая. Зять Абу Хож-Ахмед обучал Кану. Юноша в этом медресе, кроме арабского, хорошо выучил и кумыкский язык (устаз Хож-Ахмед был кумыком). Пока Кана учился в Аксае, Усман-Хаджи женил его на красавице Замзе, дочери своего односельчанина Есы. После возвращения оттуда Кана продолжил учебу в медресе своего брата. Через два года Усман-Хаджи

выделил брату отдельный участок земли и поселил его там со своей семьей. Перед своей смертью Усман-Хаджи завещал своим мюридам: «После себя я оставляю вам Коран, который я читал. Хусу-муллу, чтобы он читал этот Коран, и своего брата Кану, чтобы он продолжил мое дело».

После кончины Усмана-Хаджи на его похороны Саид-Али, сын шейха Джамалуллейла из Мекки (он в то время поселился в Чечне), прочитал заупокойную молитву.

Исхак-мулла из Ачалуки, возглавивший медресе после смерти Усмана-Хаджи, был очень суровым человеком. В один из дней он сказал своим муталимам, чтобы они не возвращались без новых ковриков, потому что войлочные ковры для намаза потрелись. У Хаки из Урус-Мартана и еще двоих муталимов не было возможности сделать это. Хаки зашел в молельную комнату, где при жизни молился Хаджи, и спросил: «Что нам делать?». Когда он вышел оттуда, вдова Усмана-Хаджи Дода постучала в окно и пригласила его в жилую комнату. Она подарила Хаки два войлочных коврика (один свежий, а второй немного потрепанный). «А кому предназначен новенький коверик?» – подумал он. Дода тотчас окликнула его и сказала: «Новенький оставь себе, а второй отдай товарищу». Потом он рассказывал своим товарищам об этом: «Я подозреваю, что все обитатели этого дома Хаджи являются эвляями».

В 1911 г. Кана-шейх находился в ссылке в Калуге. По его рассказам, жена Бамат-Гирея-

Хаджи (Iавды) помогала ему и стирала его одежду. В это же время там находились в ссылке: Докка-шейх из Девкар-Эвля, Соип-мулла из Шали, Чиммирза из Майртупа, Батал-Хаджи из Сурхахи, Умар-Хаджи из дагестанского села Анды.

Кана-шейх и Докка-шейх вернулись домой в 1912 г. Остальные, кроме Бамат-Гирея-Хаджи, Умар-Хаджи и Батал-Хаджи, вернулись чуть позже. Бамат-Гирей-Хаджи скончался в Калуге 13 сентября 1914 г. По указанию тогдашнего губернатора С.Д. Горчакова, его тело по железной дороге было доставлено в Чечню. Мюриды Iавды предали его земле в Автурах. Через месяц после этого, 19 октября, в Козьельск скончался Батал-Хаджи. Его тело также доставили на родину и похоронили в Сурхахи. Там находится и зиярат, сооруженный его мюридами своему устазу.

Таким образом, в Калуге оставался только андиец Умар-Хаджи. Он был очень стар и согбен, что ходил, касаясь руками земли. Однажды в Калуге случился большой пожар. Какой-то пристав пришел к нему и попросил помочь в тушении пожара. Умар-Хаджи ,говоря, крикнул: «Эй, вы, которые уехали отсюда, помогите мне!». С этим возгласом он бросился в пылающий огонь. Вдруг поднялся столб пыли и огонь погас. По этой причине Умар-Хаджи был досрочно отправлен домой, рассказывают в народе.

А. Духаев
(перевод с чеченского
А. Исмаилова)

Продолжается подписка на газету «Исламан зIаьнарш»!

Тридцать один лет прошло с тех пор, как вышел первый номер религиозно-просветительской газеты «Исламан зIаьнарш».

На ее страницах публикуются проповеди, газета рассказывает об основах религии Ислам, о жизни святых эвляя, о наших прекрасных обычаях и традициях... Также читатель может узнать о достойных, благородных поступках и жестах наших соотечественников. У каждого из нас есть возможность подружиться с этой газетой, задать редколлегии вопросы, посоветоваться, рассказать о наболевшем...

Пишите в газету «Исламан зIаьнарш», подписывайтесь на газету «Исламан зIаьнарш»! Цена на подписку: на полугодие – 360 рублей, на год – 720 рублей.

Учредитель: Министерство Чеченской Республики по национальной политике, внешним связям, печати и информации	
Куратор газеты Х-А. Ж. Кадыров Основатель газеты М. Д. Заурбеков Главный редактор Ф. М. Заурбекова	
Адрес редакции: 364024, г. Грозный, ул. Н.А. Назарбаева, 92. Телефон: 8-928-088-85-50; E-mail: zori-islama@mail.ru; Индекс газеты: 54 928, Газета зарегистрирована в Управлении Федеральной службы по надзору в сфере связи, информационных технологий и массовых коммуникаций по Чеченской Республике 1 декабря 2015 года. Регистрационное свидетельство ПИ № ТУ 20-00110.	Мнение редакции может не совпадать с мнением автора. Рукописи не рецензируются и не возвращаются. Газета выходит 2 раза в месяц на русском и чеченском языках. Свободная цена. Тираж – 3000 экз. Передано в печать: 23.02.2022 г. 15:00. Подписано в печать: 23.02.2022 г. 16:00. Заказ № _____ Газета отпечатана в типографии издательства ООО «Плаза». Адрес: 357748, г. Кисловодск, ул.Седлогорская, 161. Индекс издания ПА882.

Адрес учредителя/издателя: 364060, г. Грозный, бульвар Дудаева, 8.