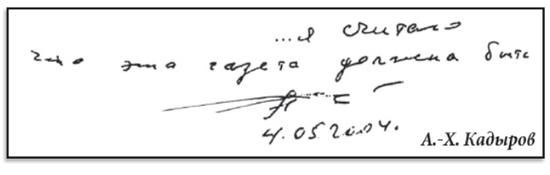
ZORI_ISLAMA WWW. ZORI-ISLAMA.COM

10 февраль 2022 год № 3 (499)



ОРДЕН «ЗА ЗАСЛУГИ ПЕРЕД УММОЙ» 1 СТЕПЕНИ

ИСЛАМАН ЗIАЬНАРШ

РЕСПУБЛИКАНСКАЯ РЕЛИГИОЗНО-ПРОСВЕТИТЕЛЬСКАЯ ГАЗЕТА «ЗОРИ ИСЛАМА»

ВЫХОДИТ С 6-ГО НОЯБРЯ 1990 ГОДА

ПЕРВАЯ РЕЛИГИОЗНО-ПРОСВЕТИТЕЛЬСКАЯ ГАЗЕТА В СССР

СОБЫТИЯ

В ДАГЕСТАНСКОМ ОСМАН-ЮРТЕ ОТКРЫЛИ МЕЧЕТЬ, ПОСТРОЕННУЮ РОФ ИМ. А.-Х. КАДЫРОВА

Новая мечеть рассчитана на 4 тысячи человек. Об этом на своей странице в ВК сообщил Глава Чеченской Республики Рамзан Кадыров.

«В июне прошлого года ко мне в ходе прямого эфира обратились жители дагестанского села Османюрт с просьбой помочь в строительстве новой мечети. В прошедшую благословенную пятницу состоялось торжественное открытие нового религиозного объекта. Его строительство было профинансировано Региональным общественным фондом имени Героя России Ахмата-Хаджи Кадырова», - говорится в тексте.

Рядом с новой мечетью отдельно построено здание для омовения, подведена теплая вода. Мечеть названа именем дяди Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) Хамзата. Старое религиозное сооружение не вмещало всех желающих на пятничной молитве. И вот буквально за несколько месяцев в селе появилась новая, красивая мечеть.

В церемонии открытия приняла участие делегация из ЧР во главе Муфтием республики Салахом-Хаджи Межиевым. Вместе с местными жителями здесь был совершен первый рузба-намаз, а после верующие прочитали мовлид и обратились с мольбой ко Всевышнему. В своих молитвах они просили у Аллаха милости и благоденствия для всех мусульман.

«Я поздравляю жителей Османюрта с этим событием и выражаю искренние слова благодарности дорогой маме Аймани Несиевне за ее постоянное внимание и заботу о нуждающихся! Да вознаградит её Всевышний Аллах за благие дела», - резюмировал руководитель региона.

26 ЯНВАРЯ В МИНЭКОНОМТЕРРАЗВИТИЯ ЧЕЧЕНСКОЙ РЕСПУБЛИКИ СОСТОЯЛАСЬ ВСТРЕЧА С БИЗНЕС-ДЕЛЕГАЦИЕЙ ИЗ ОБЪЕДИНЕННЫХ АРАБСКИХ ЭМИРАТОВ

Делегацию возглавляла доктор Шафика Ида Аль Амери, исполнительный директор Совета деловых женщин Абу-Даби, генеральный секретарь Совета арабской молодежи.

В ходе встречи обсудили вопросы по налаживанию сотрудничества между предпринимателями ОАЭ и нашей республики. Гости представляли различные сферы бизнеса – строительство, торговлю, туризм, образование и другие направления.

Как известно, благодаря усилиям Главы Чеченской Республики, Героя России Рамзана Ахматовича Кадырова между Чеченской Республикой и Объединенными Арабскими Эмиратами налажены теплые дружеские отношения, а развитие межрегиональных и внешнеэкономических связей определено, как одно из самых приоритетных направлений.

Со стороны Чеченской Республики на встрече присутствовал министр Чеченской Республики по туризму Муслим Байтазиев, заместитель министра экономического, территориального развития и торговли Чеченкой Республики Мурад Ламхаев, председатель Ассоциации женщин в ЧР Селита Гагаева и другие.

В адрес гостей была высказана благодарность за визит в Чеченскую Республику и проявленную заинтересованность в налаживании сотрудничества с бизнес-сообществом нашего региона. Об этом заявили члены бизнес-миссии в ходе встречи в Минэкономтерразвития Чеченской Республики.

Доктор Шафика Ида Аль Амери выразила уверенность в том, что такие встречи послужат началом долгосрочного и взаимовыгодного сотрудничества между бизнес-структурами Чеченской Республики и Объединенных Арабских Эмиратов.

Главной задачей бизнес-миссии является определение экспортного потенциала производителей товаров (работ, услуг) Чеченской Республики для дальнейшей контрактации экспортных сделок с партнерами из ОАЭ.

Далее представители бизнес-миссии встретились с предпринимателями Чеченской Республики в Центре «Мой бизнес». Стороны выразили заинтересованность в налаживании сотрудничества.

В ЧЕЧЕНСКОЙ РЕСПУБЛИКЕ ПРИМИРЕНО 1397 КРОВНИКОВ

В Чеченской Республике урегулировано 1397 конфликтов кровной мести. Об этом ИА «Грозный-информ» сообщили в Духовном управлении мусульман региона.

– С момента создания Комиссии по примирению кровников по январь 2022 года, нами было урегулировано 1397 конфликтов на почве кровной мести, - отметили в ДУМ.

Напомним, в комиссию, которая создана в ДУМ ЧР, входят авторитетные и известные в республике богословы, религиозные деятели, пользующиеся уважением среди населения граждане, которые ведут просветительскую работу в вопросах урегулирования конфликтов семей, находящихся в кровной вражде.

Основной задачей штаба является создание необходимых условий для примирения сторон, находящихся в состоянии кровной вражды, а также сбор и обработка информации, координация действий кадиев районов.

100 ЛЕТ ЧЕЧЕНСКОЙ АВТОНОМИИ

К 100-ЛЕТИЮ ОБРАЗОВАНИЯ АВТОНОМИИ ЧЕЧЕНСКОЙ РЕСПУБЛИКИ

ЧЕЧЕНСКИЙ СЪЕЗД В УРУС-МАРТАНЕ

Горская республика стала распадаться на национальные автономные области. Вопрос о формировании автономии Чечни с подачи А. Микояна был поддержан Сталиным. Как пишет Микоян: «Будучи в Москве, я посоветовался со Сталиным. Он отнесся к идее (образования автономии чеченцев – авт.) одобрительно, предупредил о необходимости проявить осторожность и выяснить подлинное настроение населения». Для изучения этого вопроса ЦК ВКП (б) создает комиссию в составе Ворошилова, Кирова и Микояна. 30 ноября 1922 года ВЦИК принимает декрет об образовании Чеченской автономной области. Главным органом на территории области был объявлен революционный комитет. Одним из членов нового ревкома стал шейх Али Митаев. Шейх в роли комиссара – согласитесь, картина не самая привычная. Возникает вопрос: зачем ему это было нужно? Как известно, большевики стремились завоевать доверие чеченцев любой ценой. Они сделали ставку на людей, имевших вес и влияние населения. И именно таким человеком был шейх Али Митаев, фигура, без сомнений, яркая и харизматичная. Поэтому так и получилось, что человек, который «к 22 году был реальным оппонентом советской власти, командуя отрядом более чем в 10 тысяч мюридов, спустя менее года, превратился в официальное лицо, став членом чеченского ревкома». 15 января 1923 года в чеченском ауле Урус-Мартан, куда прибыла группа видных деятелей большевизма в составе А.И. Микояна, К.Е. Ворошилова, С.М. Буденного, М.К. Левандовского, состоялся съезд чеченского народа. Они прибыли с целью провозглашения на съезде чеченского народа автономии Чечни. Как отмечает Микоян: «В январе 1923 года мы с ним (Ворошиловым – авт.) участвовали в поездке в Чечню, входящую тогда в состав Горской республики. Ездили мы для провозглашения автономии чеченского народа». На этом форуме, где собралось более 10 тысяч чеченцев, присутствовала большая группа всадников во главе с шейхом Али Митаевым. Али Митаев был колоритной личностью, и однажды его увидевший, больше никогда не забывал. Сказанное подтверждает Микоян в статье «В Чечне», опубликованной в 1967 году в журнале «Юность» №35 и «Литературной газете» №11, в которой он уделил достаточно много внимания Али Митаеву. Али имел непререкаемый авторитет в народе, находился в тесных контактах с различными партиями и движениями на Кавказе. Его отношение к установлению среди чеченцев, ингушей, дагестанцев и, вообще, кавказцев советской власти было критическое. Большевики, прибывшие в Урус-Мартан, призывали чеченцев к образованию собственной автономии, гарантируя им право на свободу, вероисповедание, соблюдение обычаев и традиций. Миссия большевиков, их речи, аргументы внушали многим чеченцам доверие. И как не доверять им, когда их руководитель являлся «своим» кавказцем, а трое других – легендарные полководцы, о которых сложены песни, дошедшие даже до отдаленных чеченских селений. Молодые, импозантные, по-военному подтянутые, в орденах, с золотым революционным оружием, они буквально покорили горцев. В Урус-Мартан они прибыли, как к себе, без охраны, в сопровождении только духового оркестра. Однако, бойцы этого оркестра, по словам самого Микояна, были вооружены, и оружие у них было спрятано под одеждой. Чеченцев покорила открытость, простота, которые демонстрировали большевики. Когда весь запас красноречия знатных гостей был исчерпан, а религиозные авторитеты безоговорочно поддержали идею образования автономии, то от одной из групп всадников, присутствовавших на съезде, отделился молодой человек среднего роста, широкоплечий, с правильными чертами лица, одетый в традиционную кавказскую черкеску. Стремительной походкой он приблизился к трибуне, легко взошел на нее и властным жестом призвал соотечественников к спокойствию. Это был Али Митаев. «Слушайте, посланники народа, слушайте, его духовные пастыри, ровесники моего отца! Слушайте все! Я ни в коей мере не намерен нарушать достигнутые сегодня соглашения, я не только поддерживаю образование автономии Чечни, но даже приветствую это. Но я не могу, не имею права скрыть от вас то, что мне известно, то, что я знаю». Произнося эти слова, оратор поднял левую руку над головой. «Вы видите ладонь моей руки. Это просто. Она налицо. Так же налицо и то, что говорят представители мужицкой власти сегодня. Но вы не видите тыльную сторону моей руки. Таким же образом вы не видите их завтрашний день, не знаете, что они будут говорить завтра, и что они будут вытворять послезавтра. Поистине у них на языке мед, а под языком – яд. То, что говорят сегодня, не подтвердят они завтра, тем более – послезавтра. Они примут решение сегодня, но завтра изменят его, если почувствуют выгоду в 10 копеек. И сделают это, ничуть не стыдясь. Они – люди без корней, никто из них не может сказать возвышенного слова о своем родителе, ибо многие из них безродные. Что можно ожидать от таких людей? Многие упрекают меня за то, что я благоволю к казакам. А какая разница между свиньей белой и свиньей черной? Казак потребляет свинину, мужик тоже. Но казаки знают своих предков до седьмого колена и женщин они выдают замуж по религиозным законам. Верные своей религии, они не посягнут и на нашу веру. Вот какую разницу я усматриваю между мужиками и казаками.

02 →

РАЖАБ-БЕТТАН МАРХАНАШ

Далла хастам бу вочух дохкодовла а, дика Iамалш совъйаха а вайна еза хенаш яххийтина волчу. Ражаб Лекха волчу Дала базбинчу беттанашха цхьаъ бу. Цул сов, хIокху баттахь ю Лекха волчу Дала Шен сийлахь Элча Мухьаммад (Делера салам-маршал хуьлда цунна) Шена герга вигина йолу МиIражан буьйса а – Ражаб-беттан ткъе ворхIалгIа буьйса йу иза.

Муъма нахана Дела хьехаварца а, марханаш кхабарца а, сагIа даларца а, кхийолу дика Iамалш йарца а алсамха мела баккха аьтто болу хан йу хIара.

Лекха волчу Дала Къуръан чохь базбинарг биъ бутт бу.

Цхьаъ къаьстина бу – иза Ражаб бу. Кхоъ тIеттIа бу – уьш: Зуль-къаIдахI, Зуль-хьижжахI, Мухьаррам.

Шена чохь Къуръан доьссинчу Рамазан-беттан бозаллин дийцарш шатайпа ду, хIокху беа беттан лерам а боккха бу.

Безачу беттан суннат марханаш кхаба луучо ша реза волу кеп хоржур йу. Ах бутт кхобучунна Давуд пайхамара (Делер салам хуьлда цунна) шен оьмарехь ма-кхаббара, цхьана дийнахь кхобуш цхьа де йукъадулуьйтуш кхаба мегар ду. Йукъ-йукъара кхобучо беттан йуьхь,йукъ, чаккхе ларйийр йу. Беттан йукъ – иза бусалбанийн календаран хьесапехь , беттан кхойттагIгIий, дейттагIгIий, пхийттагIгIий денош ду. Шена луучо оршотан а, йеарин а деношкахь марха кхобур ду, цунна а беза бутт ларар а, деза денош ларар а хир ду, Дала мукълахь. Беттан кхоалгIа дакъа кхаба луучо хьалхара кхоъ, тIаьххьара кхоъ кхаба мегар ду, йа, вай лаккхахь махьахадарра, цхьана дийнахь кхобуш, шиъ юкъадулуьйтуш кхобур ду. Оршотан а,йеарин а, пIераскан а деношкахь марха кхабар беттан кхоалгIа дакъа кхабарна герга дерг ду. Ражаб-бутт берриг кхабар цхьаболчу асхьабаша карахIат лерина, Рамазанах иза дIа ца тарбархьама.

Амма, Iадат лаьцна, кхаа беттан марханаш кхобуш верг (вайн махкахь даьржина а, вайн дайша лелийна а ду иза) – цунна карахIат дац Ражаб берриг кхабар. Мелхо а мелехь ду иза, марха кхабар угар сийлахь долчу Iибадаташха Iибадат долу дела.

Бакъду, марханаш кхабаран коьрта Iалашо – уьш къепе далор яц, йа къаьстина, йа тIетта кхабар яц. Марханах лууш дерг – Делах кхерар, Iибадатна дог самадаккхар, хьарам долчух дегI лардар, Далла угар дукхаезна йолу Iамал йар ду. Делан салам хиларг, цкъа а дохош вай а вуй те аьлча санна, марханаш кхобуш хилла, цкъа а кхобуш ванн а вуй те аьлча санна, доцуш лелла, цкъа а буса Iибадат деш ван а вуй те аьлча санна, охьавуьжуш хилла, цкъа а охьавуьжуш ван а вуй те аьлча санна, буса Iибадат деш ван а вуй те аьлча санна, охьавуьжуш хилла, цкъа а охьавуьжуш ван а вуй те аьлча санна, буса Iибадат деш лаьттина. Элчанна (Делера салам, маршо а хуьлда цунна) шен пайхамараллин нуьрца гуш, хаалуш хилла Iамална дикаха йолу хенаш.

Ишшта Iеламнаха карахIат лерина, марха ца кхобуш, тIеттIа (хаддаза) деаннал сов денош дIадахийтар а. Доллучу шеран чохь шарIо мархакхабар ца магош хаддаза деанчу деа денна тIедоьгIна цара шайн дош. Шайна чохь мархакхабар хьарам долу гIурбанан Iийд а, цул тIахьхьа догIу «аййамут-ташрикъ» олу гIурбан беттан кхо де ду ккузахь дуьйцуш дерг. Марха кхабаза дукха хан яьлча, дог дакъало, стаг вочу Iадате воьрзу, дегIан лаамаша толам боккху. Дукха нахана хуьлуш дерг ду хIара, къаьсттина дукха хIума йууш болчарна.

С. Муртазаев

ЭТО ДУА ЖЕЛАТЕЛЬНО ЧИТАТЬ РЕГУЛЯРНО В МЕСЯЦЫ РАДЖАБ И ШААБАН.

Аллахумма барик лана фи Раджаба ва Шаабана ва баллигна Рамадана.

(О Аллах, даруй нам благословение в месяц Рамадан и Шаабан. И дай нам дожить до месяца Рамадан).

МЕЧЕТИ РЕСПУБЛИКИ

МЕЧЕТЬ ИМЕНИ ШЕЙХА ЮСУПА-ХАДЖИ ИЗ КОШКЕЛЬДЫ

В Гудермесском районе в селе Кошкельды находится мечеть имени шейха Юсупа-Хаджи Байбатырова. Мечеть была открыта 26 августа 2016 года. Святыня возведена на средства РОФ имени Героя России Ахмата-Хаджи Кадырова. Мечеть вмещает 3000 посетителей, при этом всего в селе проживают 5500 человек. Мечеть построена в османском стиле, имеет четыре минарета и занимает порядка 2000 кв. метров. В подвальном помещении мечети действует медресе, где желающие могут изучать религию. Во дворе мечети имеется парковая зона и автостоянка.

ВГАЗЕТЕ ИМЕЮТСЯ ПЕРЕВОДЫ СВЯЩЕННЫХ ПИСАНИЙ, ПОПАДАНИЕ КОТОРЫХ В НЕЧИСТОЕ МЕСТО ПО ШАРИАТУ НЕ ДОПУСКАЕТСЯ!

НЕЧИСТОЕ МЕСТО ПО ШАРИАТУ НЕ ДОПУСКАЕТСЯ!

100 ЛЕТ ЧЕЧЕНСКОЙ АВТОНОМИИ

К 100-ЛЕТИЮ ОБРАЗОВАНИЯ АВТОНОМИИ ЧЕЧЕНСКОЙ РЕСПУБЛИКИ

←01 Неужто вы верите, что большевики принесут мир и покой, откроют богатые кладовые? Так попомните мои слова: немного окрепнув, они обезглавят наш народ, заберут лучших и достойных его сынов, наденут на них кандалы, каленым железом будут их пытать. ВаллахIи! БиллахIи! ТаллахIи! Клянусь вам этими тремя именами Всевышнего, воистину перестанете вы быть хозяевами на своей земле, будете вы нищими, в своей обители будете себя чувствовать чужаками и перестанете вы быть мужьями своих жен! Призываю вас, братья-чеченцы - не спешите, все обдумайте. Ведь эти люди от нас никуда не уйдут. Давайте сначала посмотрим, что они дадут нашим соседям. А потом примем решение: принять или не принять эту власть». Эта речь, прозвучавшая диссонансом, явно противоречила общему настроению горцев, которое было сформировано чеченскими муллами, поддержавшими большевиков. Убаюканные фантастическими обещаниями посланцев Москвы, чеченцы не были в состоянии воспринять речь Али Митаева. В этот исторический для чеченцев день А. Микоян и его соратники одержали победу. И стоило ли после этого обращать внимание на слова человека, не поддержанного своим народом? Оказывается, стоило. Похоже, А. Микоян понимал, что эйфория, возникшая в народе обещаниями большевиков, скоро пройдет, а семена сомнений, посеянные речью Митаева, дадут всходы. Поэтому у хитроумного Микояна созрел план привлечь на свою сторону этого своевольного и независимого горца. (Эта речь Али Митаева записана со слов Джунида Заурбекова, жителя села Новые Атаги. Перевод с чеченского на русский язык осуществлен журналистом Адланом Тимирхановым. Еще до выхода в свет настоящего исследования В.Х. Акаевым была опубликована в своей книге «Ислам: социокультурная реальность на Северном Кавказе»).

Прозвучавшее выступление Митаева заставило приезжих внимательно вглядеться в лицо смельчака. Микоян разглядел в Митаеве незаурядную личность. После завершения церемониала провозглашения автономии Чечни посланники Советского правительства изъявили желание встретиться с Митаевым в узком кругу. Такая встреча была организована председателем Чеченского ревкома Таштемиром Эльдархановым. По всей видимости, план этот у Микояна созрел с «подачи» Эльдарханова, тем более что к тому времени власть Эльдарханова в Чечне дальше Грозного не распространялась, а Али Митаев пользовался непререкаемым авторитетом во всей Чечне. В своих воспоминаниях об этой встрече А.И. Микоян писал так: «Мы сидели на коврах и подушках: в помещении не было стульев. У каждого из нас был маузер, спрятанный под подушкой. Ждали прихода Али Митаева, вдруг двустворчатые двери шумно распахнулись. Появились два вооруженных с головы до ног чеченца, которые в глубину комнаты не вошли, а остались ждать у двери. Через несколько секунд спокойной походкой вошел Али Митаев – стройный мужчина в чеченской одежде, вооруженный кинжалом, шашкой, револьвером. Мы пригласили его сесть. После этого два охранника Али Митаева вышли из комнаты. По-русски он не говорил. Переводил Эльдарханов. Мы сказали, что хотим побеседовать откровенно, как представители советской власти с человеком, который, как мы знаем, пользуется влиянием у чеченцев и который борется против советской власти. Мы хотели бы услышать от него, чем он недоволен, чем именно не нравится ему советская власть. Выслушал он нас спокойно, подумал и, не горячась, ответил: «Почему я должен быть доволен советской властью? Моего отца в свое время русское правительство арестовало и отправило в ссылку, где он умер. Я же прячусь от советской власти, ибо, если попадусь, меня тоже арестуют. Мне уготована та же судьба, что и моему отцу. Вот почему я защищаю себя, свой народ и свои обычаи, борюсь против советской власти». Итогом долгой беседы представителей советской власти с Митаевым Али стало его соглашение войти в качестве члена в состав ревкома Чеченской автономной области. Ему была предложена охрана объектов народного хозяйства и железной дороги на участке Хасав-Юрт – Беслан, на которой часто происходили грабежи. Кандидатура Али Митаева получила поддержку у А. Микояна, Т. Эльдарханова и Н. Гикало, а затем утверждена ВЦИКом. Соглашаясь на сотрудничество с советской властью, Али Митаев заявил: «Я готов войти в ревком, но при условии сохранения за мной права исповедовать Ислам. В тот день, когда это право будет нарушено, я стану вашим врагом». В ответ большевики повторили то, что они заявили на прошедшем съезде: чеченскому народу будет предоставлена свобода, о которой он мечтал веками, возможность сформировать органы власти, чеченцы получат землю, будут освобождены от службы в армии, за ними сохраняется право ношения и хранения оружия, им разрешается избирать шариатский суд. В беседе с Митаевым представители большевистской власти убедились, что у него слова и дела не расходятся. Участник съезда чеченского народа К.Е. Ворошилов, командующий войсками Северо-Кавказского военного округа, в своем письме Сталину подробно описал религиозно-политическую ситуацию в Чечне в описываемый период. После провозглашения автономной области в Урус-Мартане, 21 января 1923 год К.Е. Ворошилов пишет И.В. Сталину: «Дорогой Иосиф Виссарионович! Поздравляю тебя еще с одной автономией! 15.01. в ауле Урус-Мартан, что в 24 верстах от г. Грозного, на съезде представителей аулов (по 5 человек от аула) чеченского народа, при торжественной обстановке провозглашена автономия Чечни. Выезжали в Чечню: Микоян, Буденный, Левандовский и я. Впечатление: чеченцы, как все горцы, не хуже, не лучше. Муллы пользуются неограниченным влиянием, являясь единственной культурной силой. Свое положение служители Аллаха используют со всем искусством восточных дипломатов. Население пребывает в первобытной темноте и страхе «Божием». Наши велеречивые и многочисленные коммунисты, работавшие и работающие в Чечне и Горреспублике, по-моему, ничему не научились и не могли ничему научить. «Расслоение», «опора на бедняцкие элементы», «борьба с муллами и шейхами» и прочие прекрасно звучащие вещи служили удобной ширмой для прикрытия своего убожества и непонимания, как подойти к разрешению стоящих на очереди вопросов. После наших (официальных) выступлений говоривший главмулла заявил, что он от имени всего чеченского народа приносит сердечную благодарность Высшим органам советской власти, и выразил свои пожелания (требования), сводящиеся к следующему: 1) нужно организовать такую власть, которая будет служить народу, а не обворовывать его; 2) немедленно, беспощадными мерами ликвидировать бандитизм, воровство и разбои; 3) разрешить сформировать в достаточном количестве чеченскую милицию; 4) допустить существование шариатских судов. Вот основные требования старших мулл. Ввиду позднего времени и обширности собрания мы предложили выделить делегацию в 150-200 человек и вместе с нами отправиться в Грозный для более детального обсуждения практических вопросов, связанных с автономией».

Али Митаев, прежде всего, был религиозным деятелем и миротворцем, и, возможно, если бы не революционные события того периода на Кавказе и в целом в России, он бы и не был политиком. Однако непререкаемый авторитет сына шейха и стремление помочь своему народу не смогли оставить его в стороне. Главное место в его подвижнической жизни занимала религиозная и миротворческая деятельность.

М. Заурбеков

ЭПЧАН – ДАХАРАН МАСАП

МУХЬАММАДАН (ІАЛАЙХІИС-СОЛАТУ ВАС-САЛАМ) КЪОНАЛЛА

Мухьаммад (ІалайхІис-солату вас-салам) ткъе пхиъ шаре кхочуччу хенахь, иза тера вацара шен нийсархойх; иза вара оьзда, гІиллакх, башха амал а, хаза дош а, дика лелара шегахь долуш. Кегийчу нахана йукъахь цуьнга кхочуш цхьа а вацара. Цуьнан хенара кІентий, шаьш самукъадоккху бохуш, корта бахо маларш молуш, вон мел дерг лелош бара. Амма Мухьаммадана ца девзина и самукъадаккхар, цуьнан балдех хьакхаделла дац Дала дихкина маларш, шен вахарехь цхьа а вон, цхьа а ледарло ца йалийтина цо шегара. АллахI ву иза Маккахь мел лелачу оцу вочу хІуманех, цигахь хиллачу вочу нахах ларвинарг. Мухьаммада цкъа а ца йина, шен нийсархоша санна, сакъера дезара ша боху ойла. Иза даима воккхавеш хилла Іаламан хазалех, сийначу, цІеначу стигалх, дуьненан Іаламатех, хІокху дуьненчохь долчу вахарх . ХІара хаза, цхьана низамехь долу дерриге а Іалам кхолла ницкъ болуш Сийлахь-Воккхаверг мила ву-те бохуш, кІоргер ойланаш йора цо. Мухьаммад саготта вара шен махкана а, шен къомана а.

ЧІогІа цецволура иза, тІулгах а, дечигах а суьрташ дой, царна ламазаш деш нах гича. И суьрташ ма дацара цхьа а хІума хезаш йа гуш, бала пайда болуш йа дан зен долуш. Оцу наха цаьрга дехарш дора, царна хьалха гІурба до шаьш бохуш, даьхни а дойура. Мухьаммад шен ойланашкахь ша тІекхиънера, хІара хаза Іалам ша-шах кхолладелла цахиларна, иза тІекхиънера, хІара хаза Іалам ницкъ болуш волчу Дала кхоьллина хиларна. Иза ойланашкахь тІекхиънера, оцу суьрташна Іамал йар эрна хиларна, уьш дохийна дІадаха дезаш хиларна. Дала ларвинера Мухьаммад. Ша цуьнга Пайхмаралла далале а, Пайхмаралла деллачул тІаьхьа а, Ша резавоцчу Іамалех, Ша иза сийлахь-доккхачу Пайхмараллина кечвеш волу дела. Доллучу дуьненахь шен уммотана дика масал хилийта.

ДЕШАР

Хьалдолчу нехан берийн санна деша таро йацара Элчанан (ІалайхІис-солату вас-салам) заманчохь. Тахана санна, мах боцуш ишколе а, хьуьжаре а деша ваха йиш йацара. Мухьаммадана чІогІа лаьара деша. Цуьнан деваша Абу-ТІалиб къен Іаш волу дела, цуьнан доьшийла дацара, дешарх дІабала мах цахиларна. Цундела деша а, йаздан а ца хууш вара Мухьаммад. Деша ца ваханехь а, дахаро ша Іамош вара иза. Шен девешица воьдура Маккара баккхийнах цхьаьнакхетаче. Цу заманахь гІарабевллачу Іеламнехан дийцаршка дукха лорий ладугІура цо. ЦІейоккхуш болчу поэтийн байташка ладугІура, уьш Макка баьхкича. Мухьаммад (ІалайхІис-солату вас-салам) деша ца ваханехь а, Дала меттахІоттийра цунна хилла болу эшам: массарел лаккхара хьекъал а, массарел дика кхетам а белла, Дала цунна Іамийра, цунна ца хууш мел дерг. Дала берриге а нахал а, догцІена а вара. Цундела Амин боху цІе йогІуш а йара цунна.

Дала кхиош вара иза. Дала дика а кхиавора иза, дерригенна а тІехь масал дина, Мухьаммадан (ІалайхІис-солату вас-салам) массо а адам дикачу хІуманна тІедерзорехь, вон мел долчунна адам генадаккхарехь.

МУХЬАММАД (ІАЛАЙХІИС-СОЛАТУ ВАС-САЛАМ) ХАДИЖАТАН ГІУЛЛАКХНА МАХЛЕЛО ШЕМА ВАХАР

Абу-ТІалиб миска стаг вара, цуьнан бераш дукха дара. Мухьаммадана (ІалайхІис-солату вас-салам) болх лохуш, ойла йеш вара иза, шайна дахарехь гІо хилийта. Цо элира Мухьаммаде (ІалайхІис-солату вас-салам): «Вайн гІуллакх ледара ду, вайн хІара зама хала йу. Йа ахча а дац вайн, йа болха бац. Хадижата шен метта махлело стаг вохуьйту: йухкург дІайохкийта, оьцург эцийта, шена пайда хилийта. Хьо иза йолчу водахьара, цо кхин стаг ца вахийта, хьо вохуьйтур ма вара, хьо шена вевза дела, хьо массарел тешаме волу дела. Суна-м ца лаьара хьо Шема вахийта, жуьгташа хьуна зулам дарна кхоьруш. ХІетте а, вайн кхин дан амал дац-кха».

Маккин дикачу доьзалера а йолуш чІогІа хьалдолуш зуда йара Хадижат. Шен даьхни махлелоре хьажийнера цо. Цунах чІогІа пайда а хуьлура.

Мухьаммада (ІалайхІис-солату вас-салам) элира шен девеше: «Со волчу цхьа а ца воуьйту-те цо?» Абу-ТІалиба элира: «Цо цхьа кхин стаг харжахь, вайн гІуллакх кІелдисарна кхоьру со».

Мухьаммада (ІалайхІис-солату вас-салам) а, цуьнан девашас а дина къамел Хадижате дІакхаьчна хиллера.

Мухьаммад тешаме а, бакълуьйш а хилар хезна дара цунна. ТІаккха Хадижата хабар даийтира: «Хьо сан гІуллакхана Шема ваха лууш хилар хиъна суна,– аьлла. – Хьо водахь, кхечарна луш болчул шозза алсам мах лур бара ас». Цо шен девеше хьахийра иза. Девашас элира тІаккха: «ХІара-м Дала хьуна даийтина рицкъа ма ду»,– аьлла.

Хадижатан махлело къепал (ковра) Шема йаха йалча, Мухьаммад вара оцу къепалца, цунна накъостална деш Майсарат а вара. Хадижатан йалхошлахь воккханиг вара иза. Къепала некъ бира Бусра бохучу меттиге кхаччалц. Церан совцар нисделира Бахьира бохучу цхьана мозгІаран (халбатхочун) лаппагІна (поппарх дина цІа) йуххехь. Элча (ІалайхІис-солату вас-салам) сецира базарахь долчу цхьана диттан ІиндагІехь, царна гена воццуш. Циггахь хиллера НастІура цІе йолуш кхин цхьа мозгІар а. Иза хьаьжира Майсарате, цо цуьнга хаьттира: «И дІогахь, дитта кІелахь, сецнарг мила ву?»

Майсарата жоп делира: «Иза-м Маккара цхьа къонах вара»,– аьлла. НастІурас элира: «Пайхамар хир ву-кх иза,– аьлла. – Дала цунна Пайхмаралла лучу хене вала лаьр-кха суна».

Цул тІаьхьа базара йуккъе вахана, Маккара ша деана хІума дІадоьхкира Делан Элчано (ІалайхІис-солату вас-салам). Ша эца мел дезарг а ийцира цо. Хьалха цкъа а ца хиллачу кепара са а хилира Хадижатана. Майсарат чІогІа цецваьллера Мухьаммадах (ІалайхІис-солату вас-салам). Цуьнан кхачаме долчу гІиллакхех а, цуьнгахь йолчу адамалех а.

ТІаккха цІехьайирзира ковра. Маккина уьш гергабаьхкича, Майсарата бІаьца йира Мухьаммаде, хьалхавалий, Хадижате кхаъбаккха, махбарехь дика са хилла, алий. Мухьаммад хьалхавелира, иштта Макки чу вахара. Хазчу цІийнан пурхе (кора хьалха йина жима учи) тІехь Іачу Хадижатана гира иза. Охьайоьсина, цунна дуьхьал йахара. Мухьаммада дийцира цуьнга тІаккха, шайн меха дахарх хилларг, йохк-эцарх, хиллачу пайданах лаьцна. ЧІогІа хазахеттера Хадижатана. Мухьаммадан а хилира аьтто – ша лур бу аьллачул кхин а шозза алсам мах белира цунна Хадижата.

Цуьнан Іодика а йина, Мухьаммад цІавахара, шен деваша Абу-ТІалиб волчу. Майсарат леррина хьожуш, терго йеш хиллера Делан Элчанан (ІалайхІис-солату вас-салам). Дала цуьнан беш болчу лераме а, новкъахь а, балха тІехь а Дала цуьнан беш болчу аьттоне а.

Ша Макка кхаьчча, Майсарата дийцира Хадижате Мухьаммадах лаьцна шена дайнарш, иза тешаме а, нийсо еш а, хаза гІиллакх долуш а хиларх. МозгІара цунах аьлларг дийцира. ТІаккха шен къамел чекхдолуш элира цо Хадижате: «Баккъала а, Мухьаммаде кхочуш стаг хир вац-кх хІокху Маккахь сунна хІинццалц бевзинчу нахах». Мухьаммадан (ІалайхІис-солату вас-салам) хьокъехь Майсарата дийцинчух, аьллачух цхьа башха йовхо йисира Хадижатан даг чохь. Цул тІаьхьа Мухьаммаде болу лерам а, тешам а, цунах йоккхаер а – дерриге а чІогІачу безаме дирзира Хадижатан даг чохь. Мухьаммад (ІалайхІис-солату вас-салам) везавелира цунна.

С. Муртазаев

В ГАЗЕТЕ ИМЕЮТСЯ ПЕРЕВОДЫ СВЯЩЕННЫХ ПИСАНИЙ, ПОПАДАНИЕ КОТОРЫХ В

ЭКОНОМИКА ИСЛАМА

ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИКА - КАК ЧАСТЬ ОБЩЕСТВЕННОГО УСТРОЙСТВА, ЗАКОНЫ КОТОРОГО БЫЛИ ОПРЕДЕЛЕНЫ БОЖЕСТВЕННЫМ ЗАМЫСЛОМ И ПЕРЕДАНЫ ЧЕЛОВЕЧЕСТВУ ЧЕРЕЗ ЦЕПОЧКУ ПРОРОКОВ. БЫТИЕ И ИМУЩЕСТВО ОТ АЛЛАХА. МАТЕРИАЛЬНЫЕ И ДУХОВНЫЕ БЛАГА И ИХ СОПРОВОЖДЕНИЕ ДРУГ ДРУГА

Было бы неверно говорить об исламской экономике, как об отдельном экономическом учении и рассматривать ее без взаимосвязи с историческим развитием цивилизации и отдельных экономических школ в частности. Это не изолированная система с идеализированными понятиями. Это экономическая система со своей характерной методологией и инструментарием.

Исламская экономика рассматривается как часть общественного устройства, законы которого были определены божественным замыслом и переданы человечеству через цепочку пророков.

Исламская экономическая наука -- плод трудов мусульманских ученых. Но, как известно, многие запреты и ограничения в экономической деятельности можно найти не только в Коране и Сунне, но и в Библии.

Например, арабский писатель и экономист Абу Юсуф занимался изучением причин повышения цен, перед тем как дать правителю необходимый совет относительно ценовой политики. Арабский ученый Аль-Газали, перед тем как раскрыть все преимущественные стороны использования денег и охарактеризовать их основные функции, подробно описал все возможные проблемы, связанные с бартерным обменом.

Поняв, что наиболее важной функцией денег является их способность к обращению и платежу, Аль-Газали поддерживает позицию, запрещающую чрезмерное накопление денежных средств.

Рассмотренные примеры указывают на то, что раннее возникновение исламской экономики как науки было основано не только на понимании сути экономических проблем в рамках их юридического контекста, но и на умственных усилиях, направленных на поиски причин возникновения этих проблем, их последствий, а также для установления правил, способствующих их разрешению.

Выдающиеся арабские ученые Абдурахман ибн Хальдун (1332-1466) и Таки Алдин Аль-Макризи (1364-1416) подробно изучили и охарактеризовали некоторые экономические явления в рамках их исторического и социального контекста. Абдурахман ибн Хальдун разработал определенные правила, объясняющие, каким образом природа экономических проблем может изменяться, проходя через разные ступени развития общества, и проанализировал основные причины, которые влияют на рост населения и производства, учитывая при этом моральные и духовные ценности шариата.. По истечении этого периода научные исследования исламских ученых в сфере экономики в течение нескольких столетий находились в состоянии застоя, что подтверждается незначительными успехами в этой области.

ИБН ХАЛЬДУН

Ибн Хальдун рассматривал широкий круг теоретических вопросов экономики, хотя и подходил к ним с социальной точки зрения. В сфере его внимания - проблемы стоимости, цен, спроса и предложения, разделения труда. Последнему он уделял пристальное внимание, считая, что разделение труда является необходимой предпосылкой существования любого общества и ведет к превращению продукта в товар. Особое место в теории Ибн Халдуна отводилось роли государства в регулировании хозяйственной деятельности.

Источником всех материальных благ является труд. Потребление (касб), из которого люди извлекают пользу - это стоимость человеческих трудов. Его размеры (или “стоимость труда”) зависят от количества самого труда, от спроса на него, от степени сложности.

Способы добывания средств к существованию подразделяются философом на два вида - “естественные и неестественные”. К первым относятся охота, собирательство, земледелие, ремесла и торговля. Ко вторым - контрибуция и фиск (налог), что Ибн Халдун называет также словом “имара”, то есть эмирство, или те материальные блага, которые дает положение эмира, султана, правителя.

Экономика, как и государство, обладает, по его мнению, своей собственной природой, своими собственными закономерностями. Столкновение этих двух “природ” приводит к нарушению, а в дальнейшем и к разрушению экономической жизни. Так, цены товаров зависят от производственных расходов, от расходов на транспортировку, от рыночных колебаний, спроса и предложения. Наконец, на цены товаров влияют подати и налоги.

Государство может существовать только благодаря денежным поступлениям в казну. Это неизбежно вынуждает 03 →

ЭКОНОМИКА ИСЛАМА

←02 государство вмешиваться в экономику. Формы этого вмешательства различны, но все они имеют цель увеличить поступления в казну. Первая форма - это увеличение налогообложения путем введения новых видов налогов. Вторая форма - это прямое вмешательство государства в “естественную” конъюнктуру рынка, во внутреннюю и внешнюю торговлю. Еще одна форма вмешательства государства в экономическую жизнь - это прямая экспроприация имущества зажиточных людей. Различные формы вмешательства приводят, по мнению ибн Хальдуна, только к негативным последствиям. Так, налоги становятся чрезмерными, и рынки приходят в упадок, что сказывается на государстве. Происходит это потому, что налоги приносят подданным стеснение и тягость, ведут к исчезновению доходов, а это убивает их надежды, связанные с торговлей. В результате прекращаются поступления в казну, ибо подавляющая часть налогоплательщиков - земледельцы и купцы. Опасность изъятия собственности заставляет богатых людей создавать своего рода “государство в государстве” - набирать наемную охрану своих владений. В конце концов, происходит “утечка богатств” за пределы государства.

ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИКА

Исламская экономика рассматривается как часть общественного устройства, законы которого были определены божественным замыслом и переданы человечеству через цепочку пророков. Все экономические категории, такие как деньги, богатство, капитал, производство рассматриваются человеком через призму моральных норм и ценностных ориентиров исламской религии.

Комиссия по вопросам понятий и методологии исламской экономики сформулировала следующие основные элементы исламской экономической модели.

Бытие и имущество от Аллаха.

Все, что делает человек, - с согласия Аллаха.

Частная собственность, которую утвердил Ислам, ограничивается законными способами присвоения, расходованием средств и уплатой финансовых долгов.

Экономический порядок в Исламе сочетает сбалансированность с социальной справедливостью.

Задачи исламской экономической мысли заключаются, по мнению богослова Мухаммеда Бакира аль-Садра, в утверждении этического кодекса мусульманской деятельности в интересах развития экономики, а также отвращения людей, вовлеченных в бизнес, от неправедности и греховности.

Согласно экономической концепции, любые действия рассматриваются с точки зрения общественного блага, где личная выгода является второстепенной. Распределение созданного блага осуществляется по принципу справедливости в зависимости от вклада каждого члена общества в производство общественного блага. Ислам поощряет желание человека трудиться и приобретать мирские блага для обеспечения самого себя и своей семьи, а также узаконивает стремление к достижению материального благополучия, если это не наносит вред религии и семье.

Исламская концепция исходит из того, что этические и экономические стороны человеческого поведения неразрывно связаны между собой.

Исламские этико-ценностные установки в экономической жизни общества

Исламская экономика характеризуется как экономическая политика, основанная на Коране и Сунне (Сайф ад-дин Тадж ад-дин); как общественная наука, которая изучает экономические проблемы людей сквозь призму исламских ценностей (М. А. Маннан); как ответ мусульманских мыслителей на экономические вызовы их времени (М. Н. Сиддики); как модель поведения мусульманина в типичном мусульманском обществе (С. Н. Х. Накви); как учение о поведении мусульманина, который управляет ресурсами, представляющими собой доверительную собственность Аллаха, в целях достижения благоденствия (М. Ариф); как знание и применение запретов и предписаний шариата с целью предотвращения несправедливости, которая может возникнуть в процессе приобретения и распоряжения материальными ресурсами (Хасан аз-Заман) и т. д.

Ислам заинтересован в создании сильной и развитой экономики. Процветание максимально большего числа людей, социальную защищенность можно обеспечить только в экономически стабильном государстве. Концепция исламского экономического порядка и вытекающие из нее права в сжатом виде содержатся во Всеобщей исламской декларации прав человека (ст. 15):

1) в своей хозяйственной деятельности все люди имеют право пользоваться природными богатствами. Это блага, дарованные Аллахом в интересах всего человечества;

2) все люди имеют право добывать средства к существованию в соответствии с Законом (шариатом);

3) каждый человек обладает правом собственности, которой владеет индивидуально или совместно с другими лицами. Национализация некоторых экономических средств законна с точки зрения общественных интересов;

4) бедняки имеют право на определенную часть состояния богатых, установленную «закятом» и выделяемую в соответствии с Законом;

5) все средства производства должны использоваться в интересах всей общины (уммы), запрещается не принимать их в расчет или плохо ими распоряжаться;

6) для обеспечения развития сбалансированной экономики и защиты общества от эксплуатации исламский Закон запрещает монополии, чрезмерно ограничительную коммерческую деятельность, ростовщичество, использование принудительных мер при заключении сделок и публикацию лживой рекламы;

7) в обществе разрешены все виды экономической деятельности, если они не приносят вреда интересам общины (уммы) и не нарушают исламские законы и ценности.

Вышеперечисленные положения очень кратко и точно описывают базис исламского бизнеса, на котором строятся экономические взаимоотношения между субъектами хозяйственной деятельности.

М. Н. Сиддики так сформулировал основные задачи исламской экономики: удовлетворение основных потребностей в пище, одежде, крове, медицинском уходе и образовании для всех людей; обеспечение равенства возможностей; предотвращение концентрации богатства и устранение неравенства в распределении дохода и богатства; предоставление всем возможностей для духовного самосовершенствования; обеспечение стабильности и экономического роста в целях реализации вышеупомянутых целей.

Таким образом, во главе угла при определении задач исламской экономики стоит реализация исламских духовных и моральных ценностей, которые вместе с тем в целом носят универсальный, общечеловеческий характер. Это позволяет исламской экономике выйти за рамки чисто экономической проблематики, быть больше, чем просто экономика. В исламской экономике уделяется внимание как сугубо экономическим, так и этическим проблемам.

ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИЧЕСКАЯ МОДЕЛЬ

Право частной собственности признается как священное и неприкосновенное, а правила передачи ее определены божественными предписаниями. В то же время накопление богатства ради богатства приводит человека к греховным и незаконным действиям. Ислам же призывает к увеличению благ с целью получения власти над богатством и извлечению выгоды из него. Мусульманское духовенство не порицает бедность. Богословы часто цитируют изречения Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует): «Бедность - моя гордость», «Бедные войдут в рай раньше богатых на пятьсот лет». Богословы считают, что склонность к богатству ослабляет любовь к Всевышнему и к загробному миру. Исламское учение указывает, что в определенных случаях бедность является верным средством для обуздания страстей и предотвращения греховных и преступных дел.

Производственные факторы рассматриваются как составляющие производственного процесса, без которого развитие экономики было бы невозможно. К ним относятся природа и бытие (люди должны ими распоряжаться и извлекать законную и праведную выгоду), капитал (собственность, которая может передаваться от одного лица к другому по завещанию или по наследству, но увеличение капитала не должно вести к возвышению одного человека над другим) и, наконец, труд (каждый человек призван трудиться по мере возможностей и способностей, которыми наградил его Всевышний). Все перечисленные факторы распределяются на каждого мусульманина в зависимости от его дарований и способностей.

Таким образом, мы можем охарактеризовать исламскую экономику или, правильнее, исламскую экономическую модель, как систему хозяйствования в соответствии с нормами и принципами мусульманского права. В качестве синонима исламской экономики вполне допустимо употреблять термин «исламская экономическая модель». Она базируется исключительно на основе базисных принципах Корана. К ним относятся следующие положения.

1. Человек не является собственником полученных им богатств (денежных средств, товаров, недвижимости, новаторской идеи, управленческого опыта) и природных ресурсов. Реально любое богатство принадлежит лишь его Создателю -- Аллаху.

2. Человек на время своей жизни является только лишь поверенным Аллаха по распоряжению этими ресурсами. Он просто доверенное лицо и пользователь богатства на срок своей жизни.

3. Человек должен разумно использовать ресурс, данный ему Богом, не злоупотреблять им, не разрушать и не обращать его в сокровище.

4. Ресурс должен использоваться на благо обществу, и в том числе удовлетворять интересы и потребности его непосредственного распорядителя.

5. Все мусульмане являются братьями и равными в правах и обязанностях. Поэтому капитал и реальный труд в своих отношениях категорически исключают эксплуатацию.

6. Процентная ссуда - это прямая эксплуатация и вопиющая несправедливость. Ведь кредитор не участвует в трудовом процессе и не рискует своим имуществом, но тем не менее получает основную сумму плюс доход. Это увеличивает тяжесть условия жизни населения, вызывает поляризацию общества, что не допустимо в обществе братьев-единоверцев.

Вопрос функционирования исламской экономики давно перешел из разряда абстракции к реальному обсуждению возможности внедрения основных ее постулатов в существующие экономические модели. Многие страны, где Ислам - официально установленная религия, а Конституция продиктована шариатом, прилагают огромные усилия и стремления создать подлинную исламскую экономику. Кроме того, во внимание следует принимать, что Ислам не определяет и не диктует тем более тип экономической формации и государственного устройства. Вклад Ислама в развитие общества и государства более обширен, поскольку шариат дает определенный набор основных правил поведения в экономической области. Эти правила рассматриваются как вневременные и специфичные для Ислама.

В системе распределения материальных благ в исламском обществе действует специфическое налоговое законодательство. Оно включает различные обязательные налоги на имущество, такие как закят, харадж, ушр и т.д, которые мы детально рассмотрим позже. Существует также категория очень желательного для состоятельных граждан добровольного пожертвования малоимущим -- садака .

Общественное и экономическое устройство государства строится в соответствии с принципом сбалансированного, гармоничного развития всех сфер жизни: социальной, экономической, политической, культурной и т.д., где главный акцент ставится на догмат о единобожии (таухид) в качестве связующего звена между духовным и «материальным». Как считает известный мусульманский деятель Муххамад Абдул Рауф, «исламская экономическая доктрина определяет границы дозволенного, в пределах которых уравновешиваются духовные и материальные потребности, а также индивидуальные и общественные обязательства».

Как известно, в обязанности любого государства входят поддержание законности и порядка, обеспечение национальной безопасности, ликвидация бедности, создание условий для полной занятости населения и быстрого экономического роста, стабильности цен для социальной справедливости и социального обеспечения, продвижения по пути равного распределения доходов и богатства. Все эти установки не чужды и государству, Конституция которого построена по принципам шариата.

Исламская экономика имеет четкую социальную ориентацию. Это значит, что основной целью развития экономики является обеспечение социальной справедливости при распределении результатов хозяйственной деятельности. Эту мысль продолжает Муххамад Абдул Рауф: «Исламская система принимает во внимание важные по своей сути моральные устремления, которые нацелены на достижение социальной справедливости, базирующейся на взаимной ответственности». Он также подчеркивает, что мусульманская этика имеет особо важное значение в наше время, когда мир «бизнеса и индустрии» нуждается в моральной защите перед лицом крупномасштабной коррупции.

Исламская концепция экономики не оправдывает ни экономическое развитие, ни расширение потребления, если эти процессы идут вразрез с социальной справедливостью, ослабляют страну политически и экономически, а тем более создают угрозу для ее независимости. И поскольку хозяйственный рост и развитие в исламской экономике относятся к категории не цели, а средства, то государство может затормозить экономический рост или вообще отказаться от него во имя того, как оно понимает общественное благо и государственно-общественные интересы.

Резюмируя вышеизложенное, можно отметить основные правила исламской концепции экономики:

- право владения в Исламе носит ограниченный характер и выполняет, в сущности, социальную функцию. Все имущество принадлежит Аллаху, и право индивидуума сводится к праву на использование;

- каждый мусульманин должен работать, чтобы обеспечить свое существование. Поэтому любая форма прибыли без личного вклада в виде работы или риска запрещена.

- проценты («риба») запрещены. Приращение к первоначальной сумме ссуды допускается только тогда, когда оно не является предопределенным или не выражается в постоянном количестве;

- деньги выполняют лишь функцию обмена;

- материальные и духовные блага сопровождают друг друга. Материальные блага - это потребление товаров и услуг, а духовные - это предписания Корана, например, о подаче милостыни и проявлении солидарности с бедными людьми. Увеличение материальных благ за счет духовных противоречит духу Ислама.

Под термином «исламская экономика» понимается стандартная хозяйственная система, отличающаяся только тем, что соответствующее вероучение вменяет ей моральный кодекс как необходимый фактор системного баланса. В прикладном плане это означает, в том числе, использование принципов финансового менеджмента, предписанных шариатом. Эта специфическая черта данной модели, естественно, не упраздняет известные базовые законы, которые действуют в исламской экономике точно так же, как и в любой другой: деньги - товар - деньги.

Очевидно, что исламская экономическая система, сложившаяся в структуре мусульманского общества, может быть эффективной, прежде всего, в мусульманском пространстве. Вместе с тем, углубление экономической интеграции в современном мире ведет к сближению исламских и неисламских бизнес-структур.

Продолжение читайте в следующем номере

ЗИЯРТЫ РЕСПУБЛИКИ

ЗИЯРТ ЭСКЕРХАН-ХАДЖИ В ЦЕНТАРОЕ

Шейх Эскерхан-Хаджи (1808-1894 гг.) из Центароя (Ахмат-Юрта) родился в 1808г. Его предки были родом из с.Беной Ножай-Юртовского района. Они спустились с гор в низменные леса, где основали несколько хуторов. В одном из таких хуторов родился будущий шейх Эскерхан-Хаджи. Отца Эскерхана-Хаджи звали Долака, имя матери неизвестно. Кроме Эскерхана, у Долаки было еще двое сыновей – Музи, Эдал. Музи тоже был человеком, достигшим высшей степени святости. У него были две дочери. Младший из братьев Эдал умер молодым, не успев завести семью. Эскерхан-Хаджи был женат дважды. В первом браке его женой была Пала, женщина глубоко религиозная и владеющая даром предсказания. Она сказала, что после её смерти Эскерхан-Хаджи, мюрид и последователь святого шейха Кунта-Хаджи, проводивший много времени в молитвах и изучении канонов Ислама, очищая свою душу от всего мирского, выйдет в народ для проповедования Ислама. Благодаря призывам Эскерхана-Хаджи, аккинцы последовали учениям шейха Кунта-Хаджи и стали его верными мюридами. Далее он посетил ногайские степи, где также читал проповеди о религии, о кадирийском тарикате и учении Кунта-Хаджи. Здешние ногайцы приняли Ислам и совершили «тобу» перед Эскерханом-Хаджи. Значит, предсказание его супруги сбылось. У Палы и Эскерхана детей не было. И после смерти Палы аккинцы – мюриды Эскерхана-Хаджи – женили своего устаза на молодой представительнице аккинского рода. В этом союзе родился сын Мухаммад (он скончался на 89-ом году жизни, похоронен на сельском кладбище Центароя, рядом с зияратом своего отца). Его прямые потомки проживают в чеченском поселении Баматбек-Юрт, что в Хасавюртовском районе Дагестана. Эскерхан-Хаджи был одним из первых, кто переселился в новообразованное селение Центарой (Ахмат-Юрт), которое основано около 140 лет назад. Также туда переехал весь их род. Сегодня в данном селе проживают потомки двоюродного брата Эскерхана-Хаджи – Илеса, четвертого отца Главы Чеченской Республики Рамзана Кадырова (Илес, Абдул-Кадыр, Абдул-Хамид, Ахмат-Хаджи), того самого Илеса, который скончался в ссылке и которого там, на чужбине, похоронили шейх Кунта-Хаджи и его брат Мовсар. Эскерхан-Хаджи скончался на 86-ом году жизни, в 1894г. (1311г. х.). Похоронен он на кладбище с.Центарой. Год спустя после его смерти благодарные за распространение истинной веры среди ногайских племен мусульмане-ногайцы изъявили желание построить над могилой человека, благодаря которому они стали на путь Всевышнего, святыню. Они обратились к родственникам шейха за разрешением на это строительство. Разрешение было дано. При строительстве зиярата ногайцы полностью использовали свои материалы и применили свою архитектурную стилистику. За годы черепичное покрытие крыши зиярата обветшало, его обновили после возвращения чеченцев с высылки. Современный вид эта святыня приобрела благодаря стараниям Главы Чеченской Республики Рамзана Кадырова. Зиярт теперь представляет собой красивое строение.

ЗИЯРТ ЮСУП-ХАДЖИ В КОШКЕЛЬДЫ

Юсуп-Хаджи Байбатыров (1860-1923гг.) родился в с. Кошкельды. Его предки прибыли в Чечню из Дагестана. Здесь, в чеченском селении, они были приняты как родные и остались жить тут. Учился Юсуп-Хаджи арабской грамоте у своего отца Байбатыра-Хаджи. Духовно образованный и хорошо осведомленный во всех тонкостях в области Ислама Байбатыр-Хаджи некоторое время был имамом села Иласхан-Юрт, жил в доме святого шейха Кунта-Хаджи. Проповедовал накшбандийский тарикат, а его путь продолжил сын Юсуп-Хаджи, который стал шейхом, достойным глубокого уважения не только на родине, но и в Турции. Проповедник мусульманской религии Юсуп-Хаджи Кошкельдынский призывал не разделять на своих и чужих просветителей Ислама - великих шейхов Чечни и Дагестана. В поисках и углублении духовных знаний он провел несколько лет в Турции. В 1923г. скончался там и был похоронен вдали от родины. По рассказам старцев, Юсуп-Хаджи не раз говорил соратникам, что он умрет на чужбине и ровно через шесть месяцев будет перезахоронен на семейном кладбище, рядом с отцом. Так и случилось. В 1924г., спустя полгода после его смерти, турецкие власти дали разрешение эксгумировать тело святого шейха для транспортировки и перезахоронения в Чечне. Над его могилой стоит зиярт в с. Кошкельды.

НАШИ СВЯТЫЕ

ГАЗИ-ХАДЖИ ЗАНДАКСКИЙ – ИСТИННЫЙ ВОИТЕЛЬ ЗА ВЕРУ

Жизнь народов Северного Кавказа всегда была сложной, но наиболее заметное место в их судьбе занимает XIX век – период активной военной политики царской России, направленной на подчинение региона, что вызвало рост освободительного движения горцев.

Имена известных религиозных, политических деятелей и руководителей освободительного движения того периода изучены недостаточно. В частности, до сих пор не было научных работ, изучающих многогранную деятельность известного чеченского эвлия, видного религиозного и общественно-политического деятеля Северного Кавказа XIX века Гази-Хаджи Зандакского.

Правда, в 2009 году была издана книга Сайд-Хасана Мусхаджиева «Гази-Хаджи Зандакский: пространство и время героя».

Отдельную статью Гази-Хаджи из Зандака посвятил в своей книге «Чечня: голоса времен» (2002 г.) известный политический и общественный деятель, Почетный гражданин Чеченской Республики Усман Осмаев.

Имеются также газетные публикации на русском и чеченском языках большого энтузиаста, краеведа и ветерана труда Асраддина Минбулатова, опубликованные на страницах гудермесской районной газеты «Красное знамя» (позже переименована в «Гумс»). Его статьи о Гази-Хаджи Зандакском и Алибек-Хаджи Алдамове – четвертом имаме Северного Кавказа, предводителе восстания 1877 года в Чечне и Дагестане, были опубликованы и на страницах республиканской газеты «Даймохк».

А в школьном учебнике для 10-11 классов по чеченской традиционной культуре и этике приводится небольшой сюжет из жизни эвлая Гази-Хаджи.

За последние годы издано достаточно много богато иллюстрированных изданий об известных чеченских религиозных деятелях. К сожалению, среди них не нашлось места для Гази-Хаджи Зандакского и вовсе не потому, что личность его не вызывает интереса в чеченском обществе. Причина, видимо, в том, что современные исследователи в основном «тиражируют» героев, чья деятельность уже широко освещена в научной литературе.

В 2007 году известный журналист и исследователь Адам Духаев написал книгу «Эпоха шейхов». К сожалению, про Гази-Хаджи Зандакского в ней сообщается только то, что он является замыкающим в цепи преемственности учения накшбандия Мухаммада ал-Яраги после Ташу-Хаджи Саясанского.

ГАЗИ-ХАДЖИ, СЛОМАВШИЙ ХРЕБЕТ САТАНЕ

Гази-Хаджи (Беза-Хаджи – так его зовут в народе) родился примерно в 1802 году в старинном горном чеченском селении Зандак в семье уважаемого и почетного горца Арзу, сына Гази-Махмы из тайпа зандакъой. В качестве общепризнанного народного предводителя Арзу знали не только в Чечне, но и в Дагестане, потому что без его участия не решался ни один спорный вопрос в этих краях. Ему дали прозвище «оьзда эла» – «князь благородства» после того, как Арзу с небольшим отрядом ичкерийцев разгромил войско шамхала Тарковского, который хотел обложить их данью. Место, где разгромили феодалов, до сих пор именуется в Зандаке «элий байина аре» (букв. «долина, где убили князей»).

Мальчик с раннего детства отличался неординарностью и неимоверной тягой к религиозным знаниям. Поэтому Арзу отдал своего сына в шестилетнем возрасте на обучение известному дагестанскому шейху Мухаммаду Ярагскому.

В полевом материале, собранном Моханом Тагаевым (1953 г.р.), выходцем из г. Урус-Мартана, ныне проживающем в г. Грозный, сообщается, как однажды, идя за водой, Гази-Хаджи встретил жену устаза, которая была на сносях. Взглянув на неё, мальчик улыбнулся, на что обратил внимание стоявший невдалеке Мухаммад Ярагский. Он подозвал его к себе и спросил: «Что означала твоя улыбка?». Постеснявшись, мальчик ничего внятного не ответил учителю. Устаз давно наблюдал за одаренным учеником, от которого исходили очень странные знамения, и догадывался, что тот одарен Всевышним необыкновенным даром. Поняв, что и эта улыбка не была случайной, Мухаммад Ярагский решил выяснить это через его друга Ташу-Хаджи.

Своему другу Гази-Хаджи рассказал, что очень скоро жена устаза родит ему сына: «….оказавшись рядом с ней, я отчетливо увидел в её утробе мальчика, который, уставив свой взор на меня, улыбался». Вскоре, как и предсказал Гази-Хаджи, родился мальчик. Радости устаза не было предела. В знак благодарности он заказал для юноши именную саблю в серебряных ножнах с надписью на лезвии с одной стороны «Гази – сыну Арзу», а с другой – «Уповаю на Аллаха» и дата изготовления – «1246 г. по хиджре».

Эта сабля была утрачена во время депортации чеченцев в 1944 году. Вернувшись из ссылки, потомки Гази-Хаджи бросили все силы на ее поиски и только в 2014 году нашли и выкупили её у дагестанцев. Теперь она хранится у одного из наследников Гази-Хаджи. Проведенная экспертиза подтвердила, что это именно та утерянная сабля.

Мухаммад Ярагский решил второй раз проверить мальчика. Вблизи медресе, у родника, где муталимы брали воду для своих нужд, бесы творили мелкие пакости: загрязняли набранную ими воду, забрасывая в кувшин горстку пыли. Сделать с этим что-либо муталимы не могли, и перед употреблением воду приходилось отстаивать (Мухаммаду Ярагскому об этих бесовских проделках тоже было известно).

– Гази, подойди ко мне, – подозвал устаз к себе юношу и попросил его принести ему холодной воды, а про себя подумал, если мальчик тот самый будущий эвлая-избранник Всевышнего, то он сможет, вопреки усилиям бесов, принести ему чистую воду.

Только Гази-Хаджи набрал из родника воды, тут же невидимая сила бросила грязь в кувшин. Вновь и вновь набирал мальчик воду, но каждый раз повторялась та же картина... И тогда Гази-Хаджи совершил дуа (мольба, обращенная к Аллаху). «О Аллах, не дай бесу силы осрамить меня перед устазом»!

В очередной раз, набрав чистой воды, Гази-Хаджи поднимался по склону и увидел улыбающегося беса, ожидающего его с пылью в руках. Сделав вид, что не видит его, мальчик подошел к нему поближе и со всей силой ударил кувшином по спине. Крик, который издал бес, был слышен во всей округе. Так Гази-Хаджи принес устазу чистую воду.

После этих знамений Мухаммад Ярагский вспомнил пророчество арабских шейхов в Мекке, согласно которому, именно у него в медресе будет учиться будущий эвлая-избранник Аллаха. И он будет выделяться от сверстников своей тягой к знаниям и необычным поведением. С тех пор он стал звать мальчика – «Гази-Хаджи, сломавший хребет сатане».

«КТО НАС РАЗДЕЛЯЕТ, ТОТ НИ С КЕМ ИЗ НАС»

В духовной школе дагестанского аула Яраг, где обучался Гази-Хаджи, выросла целая плеяда выдающихся мусульманских деятелей Северного Кавказа. За годы учебы он познакомился с будущим великим шейхом Чечни и Дагестана Ташу-Хаджи. Несмотря на разницу в возрасте, они были очень дружны. Именно Гази-Хаджи привил Ташу-Хаджи любовь к Чечне. Благодаря их искренней мужской дружбе и взаимной привязанности, Ташу-Хаджи переехал жить в наши края приблизительно в 1834 году.

Мухаммад Ярагский признал Ташу-Хаджи шейхом с особыми полномочиями и с абсолютным разрешением («изн мутлак») проповедовать в землях, простирающихся от Чечни до Анапы. Среди чеченцев он получил большую популярность и был прозван «Воккха-Хьаьжа» («Великий, старший Хаджи»). Ташу-Хаджи считается первым проповедником накшбандийского тариката в Чечне. А его ближайшим соратником по накшбандийскому тарикату был Гази-Хаджи Зандакский. Именно он стал первым свидетелем избранности и дарообладательства Ташу-Хаджи, который никому не рассказывал о своем предназначении на пути распространения и укрепления религии Ислам и тариката Багауддина Мухаммада Накшбанди из Бухары – основоположника накшбандийского тариката, известного представителя мусульманского мистицизма.

Гази-Хаджи также дружил с шейхом Кунта-Хаджи из Иласхан-Юрта. Эти три выдающихся человека – Ташу-Хаджи, Гази-Хаджи и Кунта-Хаджи – были тесно связаны духовно, часто встречались и много времени проводили вместе. Согласно известному преданию, будто бы Кунта-Хаджи заявлял: «Хотя у нас с Гази-Хаджи отдельные тела и души, но мы с ним так привязаны друг к другу, как будто бы у нас одно единое тело и одна душа. Кто нас разделяет, тот ни с кем из нас».

Бытует и другое предание, будто бы оба шейха говорили: «Кто к одному из нас расположен дружелюбно, тот дружит с нами обоими, а кто не в дружбе с одним из нас, тот – не в дружбе и с другим» .

«Три ветви одного дерева» – так называются в народе величайшие духовные наставники Ташу-Хаджи, Гази-Хаджи и Кунта-Хаджи. В селении Симсар, по рассказам местных жителей, сохранились три тополя, под которыми они собирались втроем. Местные жители ухаживают за ними в дань уважения к этим шейхам.

РЕЛИГИОЗНАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ГАЗИ-ХАДЖИ

После получения теологических знаний Гази-Хаджи вернулся домой и начал проповедовать Ислам, как полноправный проповедник. Ташу-Хаджи,

как и завещал шейх Мухаммад-Яраги, принял активное участие в духовном становлении Гази-Хаджи. Под его пристальным наблюдением Гази-Хаджи провел много лет в халбате (аскетическая жизнь в погребе, крытой яме – авт.). Подобный образ жизни под силу только людям, наделенным силой божественной благодати, истолкователям воли божества.

Именно эти качества обнаружили в нем его учитель Мухаммад-Яраги и Ташу-Хаджи. После выхода Гази-Хаджи из халбата при стечении большого количества людей Ташу-Хаджи объявил о достижении им духовного сана – эвлая. Впоследствии Гази-Хаджи действительно стал общепризнанным святым и пользовался высоким авторитетом не только в Чечне и Дагестане, но и в центре исламской цивилизации – городе Мекке.

Ташу-Хаджи, Гази-Хаджи и Кунта-Хаджи совместно открыли медресе в с. Симсар и преподавали там основы Ислама. Свои знания они передали многим людям, искавшим приближения к Аллаху, и вырастили достойных всенародного уважения проповедников истинной веры.

Гази-Хаджи, также как и Ташу-Хаджи, принадлежал к накшбандийскому тарикату. Правопреемниками накшбандийского направления через Гази-Хаджи стали Абдул-Мажид из Бамат-Юрта и его ученик Жуоба (Джабраил) – внук Гази-Хаджи, Умалат-Хаджи из горного Аллероя, Бердха и Зурум-Хаджи из Симсара, Абдул-Вахаб из Аксая, Хесамак-мулла из Чулик-Юрта, Мада-Хаджи из Энгеноя и Абст-Хаджи из равнинного Аллероя, Ибрагим из Бачи-Юрта, Абду-Салам из Алхан-Юрта и Абдул-Рашид из Бено-Юрта.

«Благочестивый образ жизни, неустанное духовно-религиозное подвижничество, преданность избранному пути создали вокруг Гази-Хаджи ореол святости и несгибаемости, который притягивал мусульман разных областей Северного Кавказа. В числе его мюридов были не только чеченцы и ингуши, но и кумыки, андийцы, аварцы и адыги».

Тем не менее, он отказался провозгласить собственный вирд («вирд» с арабского переводится как «задание», которое наставник дает для постоянного выполнения своим мюридам), считая, что для истинного мусульманина должно быть достаточно Аллаха и его Посланника (да благословит его Аллах и приветствует).

Бытует мнение, что Гази-Хаджи, будучи весьма скромным человеком и преданным другом своего наставника Ташу-Хаджи, постоянно оставался в его «тени». Тем не менее, его мюридом считал себя даже царский генерал Орца Чермоев, который проявлял всевозможную заботу о шейхе.

По информации доктора исторических наук, профессора Мовсура Ибрагимова (1958 г.р.), полученной им от Сайд-Альви Тушалаева (1892 г.р.), проживавшего в с. Марзой-Мохк Веденского района ЧР, жители сел Гуни и Марзой-Мохк первоначально были мюридами Гази-Хаджи. Однажды, приехав в с. Гуни, он обратился к своим мюридам со словами благодарности за преданность его проповеднической деятельности, а затем добавил:

– Теперь в вашем селе проживает Кунта-Хаджи – человек, наделенный божественной благодатью и глубокими исламскими знаниями. Я решил передать ему ранг шейха (проповедника). Отныне прошу вас считать своим устазом Кунта-Хаджи.

Кунта-Хаджи в 18 лет совершил хадж в Мекку, во время которого вступил в суфийский орден (тарикат) кадирийя и стал зачинателем этого тариката в Чечне. Несомненно, что на его духовное становление серьезное влияние оказал Гази-Хаджи, о котором Кунта-Хаджи всегда отзывался с большой любовью и уважением. Это нашло отражение, в частности, в его трактате «Тарджамат макалаты Кунта-Шейх».

Продолжение читайте в следующем номере

Мовла Осмаев

ХАТТАРШ А, ШАРИАТЕХЬ ЖОЬПАШ А

Ламаз дан дIахIоьттина а волуш, шен ламаз карахь цахилар дагадеъча, хIун дан деза? Ламаз дечуьра йукъах а ваьлла, йухаэца деза йа ламаз чекхдаккха деза?

Ламаз карахь доцуш вуй ма-хиъи, кхидIа ламаз дац цуьнан. Ша могIаре хIоьттина велахь, чехкка могIарера дIавала веза, ткъа имам хилла, нахана хьалха хIоьттина велахь, меллаша «сан ламаз карахь ца хилла, шух цхьаъ хьалхавала» аьлла, цхьаьннан цIе а йаькккхина, дIавала веза, йуха сихха ламаз карла а даькккхина, оцу жамIате схьакхиа веза. Карахь а доцуш ламаз до аьлла, дIахIотта мегаш дац.

Ламаз карахь а долуш, шеен чохь коьртахь хIума йоцуш лелча йа тIера бедар хийцича, ламаз духий?

Ламаз карахь а долуш, шайн хIусамехь йа шаьш болчу меттехь зударша бедар хийцарх а, коьртара йовлакх дIадаккхарх а ламаз духуш дац, ламаз дохаран бехкамаш ларбичхьана.

Ийман диллина волу керста стаг ламаз дан Iамийча, мел буй? И ламаз дан цунна Iамо мегар дуй?

Делан Элчано (Делера салам-маршалла хуьлда цунна) шен даIват керста нахана диллина, цаьрга ийман диллийта. Керста нахана дуьххьара бина цо хьехам, уьш иймане бахкийта. Керста стаг иймане варе сатесна, хьайна цаьргара хила кхерам бацахь, Къуръан дешахь а, хьехам бахь а йал йу. Нагахь санна хьуна цаьргара кхерам белахь, къайлах бан беза и хьехам. Цундела, керста нах иймане бахкаре са а тесна, царна дин Iамийча, бехке хир дац, мелхо а сийлахь хир ду.

Дас-нанас шайн доьзалхо, тхайна хуург оха хьехна, кхин дIа дерг хьехахьара аьлла, Iеламстагана тIевигча, само хир йарий-те динца доьзна дерг нийса лелорна тIехь?

Ден-ненан декхар ду шайна хуург хьехар. Ткъа, Iеламстагана тIе а дигна, цуьнга кхидIа а Iамадайтахь, и да-нана шайн беран бехках кIелхьарадолу, кхана догIур долчу Къематан дийнахь цIена бу уьш, шайн ницкъ кхочург шаьш дина хиларна.

Вашас шен вешин стунйиша йало мегар дуй?

Дала вайн Къуръана чохь билгалдина вайна мила йало мегар ду, мила йало мегар дац, аьлла. Нисаъ-сурата чохь дийцина, муьлхачу зударех кхетча ламаз духу. Шех кхетча, ламаз ца духу зуда йало мегаш ду, оцу тIе доьгIча, вашас вешин стунйиша йало шариIатехь мегаш ду, амма вайн къоман оьздангаллица догIуш дац иза. Дала хаза гIиллакхаш, хаза оьздангалла, хаза амалш йелла вайна. Вайн къоман гIиллакхашца цадогIург вай лелийча, хаза къам долуш схьадаьхкина хилла долу вай даьржина дIагIур ду. Хьанафин мазхIабехь болчу наха лелош ду и, вайна йукъахь дац, доцуш дика а ду. Ваша велча, цунах йисинарг вашас дола йоккху. И тайпа гергарло долчу хIусамашкахь дукха хилла со дIасавахана волуш. Доьзалан дола до олий, до и цара, шариIатехь магош ду иза, амма вайн къоман гIиллакхца ца догIу. Вайн дайша ларъйеш схьайеана къоман оьздангалла ларйан декхар ду вай а.

Декхар доккхуш йа дIалуш маьркIажал тIаьхьа дала мегаш дац олу. Ахь хIун жоп лур дара цунна?

Шен дIадала вовшахкхеттехь, ламаз хьелуш дацахь йа хIума йаа хиъна , йукъахваьлча, цуьнах дегIана эшам хуьлуш бацахь, хенаш ца йетташ, ма-кхуьу сиха дIадала деза декхар.

Кешнашкахь стаг дIавоьллинчохь доьгIна долу чурт куц хаздеш хийцарх лаций дийцахьара боху.

Шен стеган чурт нехачул хаздан гIерташ верг даьхни исрап деш ву (эрна дойуш). Даьхни исрап дар Далла дезна дац. Чурт догIар – иза стаг дIавоьллина меттиг билгалъйаккхар ду, гергарчу нахана тIебахка и меттиг йовзийта, кхин хIумма а дац.

Масала, дечиг кагъйелла дIайаьллехь, тIулг боьхна, дIахаьрцинехь, билгалонна аьлла чурт догIарх, цхьа а новкъарло йац. Амма шен цIийнан охIанна гатто а еш, эшам а беш чурт догIа мегар дац.

СагIийна деллачу ахчанах мовлад дешийта а, хьакъикъат дайта а, иштта шена луьург дайта а мегар дуй?

Цхьана стага кхечунна сагIийна йелла йолу хIума мулк хуьлий, и йеллачун дола йолу, оьрсийн маттахь аьлча «собственность» хуьлий, цуьнан дола йолу иза, шена луьучу балхана хьовзо мегар ду цо иза.

Хаттаршна жоьпаш делла КЪКФО-н Iелимнехан кхеташонан куьйгалхочо Кадыров Хож-Ахьмад-Хьаьжас

Продолжается подписка на газету «Исламан зIаьнарш»!
Тридцать один лет прошло с тех пор, как вышел первый номер религиозно-просветительской газеты «Исламан зIаьнарш».
На ее страницах публикуются проповеди, газета рассказывает об основах религии Ислам, о жизни святых эвлия, о наших прекрасных обычаях и традициях... Также читатель может узнать о достойных, благородных поступках и жестах наших соотечественников. У каждого из нас есть возможность подружиться с этой газетой, задать редколлегии вопросы, посоветоваться, рассказать о наболевшем...
Пишите в газету «Исламан зIаьнарш», подписывайтесь на газету «Исламан зIаьнарш»! Цена на подписку: на полугодие – 360 рублей, на год – 720 рублей.

Учредитель:
Министерство Чеченской Республики по национальной политике, внешним связям, печати и информации

Адрес учредителя/издателя: 364060, г. Грозный, бульвар Дудаева, 8.

Куратор газеты Х-А. Ж. Кадыров
Основатель газеты М. Д. Заурбеков
Главный редактор Ф. М. Заурбекова

Адрес редакции: 364024, г. Грозный, ул. Н.А. Назарбаева, 92.
Телефон: 8-928-088-85-50; **E-mail:** zori-islama@mail.ru; **Индекс газеты:** 54 928, Газета зарегистрирована в Управлении Федеральной службы по надзору в сфере связи, информационных технологий и массовых коммуникаций по Чеченской Республике 1 декабря 2015 года. Регистрационное свидетельство ПИ № ТУ 20-00110.

Мнение редакции может не совпадать с мнением автора. Рукописи не рецензируются и не возвращаются. Газета выходит 2 раза в месяц на русском и чеченском языках. Свободная цена. Тираж – 3000 экз. Передано в печать: 09.02.2022 г. 15:00. Подписано в печать: 09.02.2022 г. 16:00. Заказ №_____ Газета отпечатана в типографии издательства ООО «Плаза». Адрес: 357748, г. Кисловодск, ул.Седлогорская, 161.

16+

В ГАЗЕТЕ ИМЕЮТСЯ ПЕРЕВОДЫ СВЯЩЕННЫХ ПИСАНИЙ, ПОПАДАНИЕ КОТОРЫХ В НЕЧИСТОЕ МЕСТО ПО ШАРИАТУ НЕ ДОПУСКАЕТСЯ!